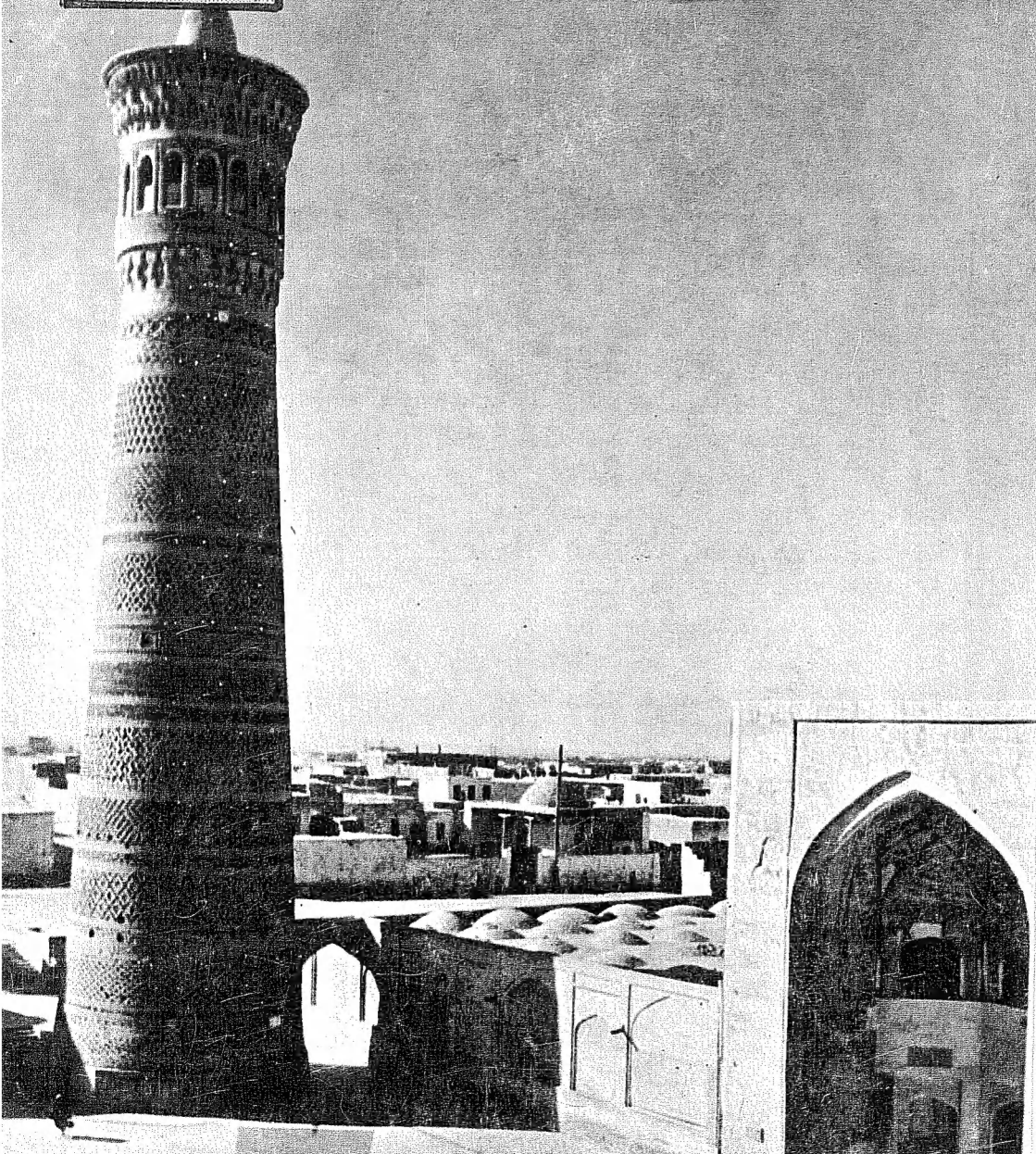


الوعي الإسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

السنة الثالثة عشرة
العدد (١٥٢)
شعبان ١٣٩٧ هـ
أغسطس ١٩٧٧ م
هدية العدد
براعم الايمان



اقرا في هذا العدد

- | | | | |
|---------------|--------------------------------|-----------|--|
| ٤ | لرئيس التحرير | • • • • • | بناء الرجال أولا |
| ٦ | للشيخ محمد الاباصيري خليفة | • • • • • | تفسير سورة النور |
| ١٢ | للشيخ أحمد عبد الواحد البسيوني | • • • • • | النفاق شر الاخلاق |
| ١٧ | للدكتور محمد البهي | • • • • • | الخلاف بين صاحب العمل والعامل |
| ٢٦ | للشيخ سليمان التهامي | • • • • • | تحويل القبلة |
| ٣٢ | للاستاذ محمد أحمد العزب | • • • • • | أضواء على رسالة المسجد (١) |
| ٣٦ | للدكتور حسن محمد الشرقاوي | • • • • • | الصفح الجميل |
| ٤٠ | للتحرير | • • • • • | ليس من الحديث النبوي |
| ٤٢ | للتحرير | • • • • • | هذا من الحديث النبوي |
| ٤٣ | للاستاذ محمد السيد السراوي | • • • • • | من كنوز القرآن الكريم |
| ٥٠ | للاستاذ عبد العظيم منصور | • • • • • | البناء على أمواج البحار |
| ٥٧ | للواء محمود شيت خطاب | • • • • • | التولي يوم الزحف |
| ٦٠ | أعدها : أبو طارق | • • • • • | مائدة القارئ |
| ٦٢ | للدكتور سامي حمود | • • • • • | مفهوم البنك الاسلامي (٢) |
| ٦٧ | للشيخ محمود وهبة عوض | • • • • • | لغويات |
| ٦٨ | للاستاذ عبد الستار محمد فيض | • • • • • | الآثار الاسلامية في آسيا الوسطى ^١ |
| ٨٣ | للشيخ أحمد جلباية | • • • • • | لا رهبانية في الاسلام |
| ٨٩ | للتحرير | • • • • • | قالوا في الامثال |
| ٩٠ | للدكتور محمد محمد أبو شوك | • • • • • | البنكرياس |
| ٩٦ | للاستاذ محمد أبو الخير محمد | • • • • • | معجزة الدعاء « قصة » |
| ١٠٠ | للشيخ عطية محمد صقر | • • • • • | الفتاوى |
| ١٠٤ | اشراف الشيخ محمد الحسيني شعلان | • • • • • | بأقلام القراء |
| ١٠٦ | للاستاذ عبد الحميد رياض | • • • • • | بريد الوعي الاسلامي |
| ١٠٨ | للتحرير | • • • • • | قالت صحف العالم |
| ١١٠ | للاستاذ فهمي عبد العليم الامام | • • • • • | خالد بن سعيد بن العاص |
| ١١٢ | للتحرير | • • • • • | أخبار العالم الاسلامي |

صورة الفلاف

مسجد الجمعة في بخاري
الذي شيد عام ١١٢٧ م
وجدد في القرن السادس
عشر . ويعرف الآن
باسم مسجد كالن ،
ومئذنة يبلغ ارتفاعها ٢٦
مترا . وهذا المسجد من
أقدم الآثار الإسلامية في
مدينة بخاري بآسيا
الوسطى .

— انظر ص ٦٨ —

الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

A L-WAIE AL-ISLAMI

KUWAIT P. O. BOX : 23867

السنة الثالثة عشرة

العدد (١٥٢)

شعبان ١٣٩٧ هـ

أغسطس ١٩٧٧ م

التيمن

فلس	١٠٠	المكوت
مقيم	١٠٠	مصر
مليم	١٠٠	السودان
ريال	١٥	السعودية
درهم	١٥	الامارات
ريال	٢	قطر
فلس	١٤٠	البحرين
فلس	١٢٠	اليمن الجنوبي
ريال	٢	اليمن الشمالي
فلس	١٠٠	الاردن
فلس	١٠٠	العراق
ليرة	١٥	سوريا
ليرة	١	لبنان
درهم	١٢٠	ليبيا
مليم	١٥٠	تونس
دينار	١٥	الجزائر
درهم	١٥	المغرب

المزيد من الوعي ، وإيقاظ الروح ، بعيدا

عن الخلافات المذهبية والسياسية

تصدرها

وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية

بالمكوت في غرة كل شهر عربي

معاون المراسلة

مجلة الوعي الإسلامي

وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية

صندوق بريد رقم (٢٣٦٦٧) المكوت

هاتف رقم : ٤٢٨٩٣٤ — ٤٢٢٠٨٨



كلمة الهدي

بناء الرجال أولاً...

لا بد للإنسانية من منهج الإسلام ، فهو الذي يعصمها من الضلال ، ويلهمها رشدًا وتقواها ، ويصد عنها عوامل القتل والاضطراب . وهذا المنهج المبارك لا يتحرك في دنيا الناس تلقائياً ، ولكن لا بد له من رجال يقدمونه للناس ، ويترجمونه لهم بأعمالهم قبل أقوالهم ، ومن هنا نجد أن الخطوة الأولى في أي بناء حضاري ، هي بناء الرجال أولاً ، فإذا تم هذا ، تبعه العمل النافع ، والجد المثمر يتوالى في سهولة ويسر ، ومن العبث أن ننفق الأموال ، ونبذل الجهود ، في بناء المصانع والمنشآت ، وليس لدينا رصيد من الرجال الذين يديرونها ويقومون عليها بأمانة وصدق .

وان أعظم المشروعات ، وأعدل قوانين الإصلاح ، سوف تصبح — حتماً — حبرا على ورق ، ما لم تقم على تنفيذها أيد أمينة ، وتحرسها ضامائر نظيفة ، والا كان مثلنا كمثّل من يستنبط الماء من مصادر يلقي فيها عنقا ومشقة ، ثم هو يصب ما حصل عليه في مستودع ضخم تستقر في قاعه ثقوب لا تمسك الماء ، بل تخلي سبيله ليتدفق إلى حيث يذهب سدى ، أو كان مثلنا كمثّل من يبني وسط عوامل الهدم والتدمير فهو كما قال الشاعر :

متى يبلغ البنيان يوما تمامه إذا كنت تبنيه وغريك يهدم ؟!

ومن هنا كانت مهمة الرسول الأولى تربية أصحابه على منهج القرآن واستطاع بهذا المنهج الرباني أن يحولهم من حاله إلى حال ، وأن يخلق منهم شخصيات تختلف كل الاختلاف عن أوضاعهم السابقة على الإسلام ، جعل منهم رجالاً صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، جمعوا بين الدين والدنيا ، ومزجوا بين أشواق الروح ، ومطالب البدن ، فهم زهاد وقادة ، رهبان بالليل فرسان بالنهار ، علماء وفقهاء ، محدثون وساسة ، أشداء على الكفار رحماء بينهم ، بنوا المسجد وحفروا الخندق ، هم في محاربيهم

ركع سجود ، وفي ساحة الوغى ابطال أسود :
كَانَهُمْ فِي ظُهُورِ الْخَيْلِ نَبْتُ رَبَّى مِنْ شِدَّةِ الْحَزْمِ لَأَمِنْ شِدَّةِ الْحَزْمِ

وانك لتعجب حين ترى كيف خلق الاسلام هؤلاء الرجال خلقا جديدا
وَفَجَّرَ فِيهِمْ مَوَاهِبَ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَجُودٌ ، فَجَعَلَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ ، رَجُلًا يَنْخَلَعُ مِنْ مَالِهِ كُلِّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَيَتَعَالَى عَنْ جَوَائِبِ الْأَرْضِ ،
وَهَوَاتِفِ الْمَادَةِ فَاصْبَحَ بِالتَّوْبَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ الرَّجُلُ الْآتِقَى : (الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ
يَتَزَكَّى) . وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى . وَلَسَوْفَ
يَرْضَى) . جَمَلَ مِنْهُ الْإِسْلَامُ رَجُلًا حَزَمَ ضَرْبَ بِيَدٍ قَوِيَّةٍ عَلَى حَرَكَةِ الرِّدَّةِ ،
وَرَجُلًا حَكَمَ نَهْضَ بَعْدَ الرَّسُولِ بِأَعْيَاءِ الْخِلَافَةِ ، فَوَجَّهَ الْجَبُوشَ لِتَأْمِينِ
الْحُدُودِ ، وَنَظَّمَ شُؤْنَ الدَّوْلَةِ بِالرَّأْيِ الرَّائِدِ ، وَابْصِيرَةِ النَّبِيِّ .

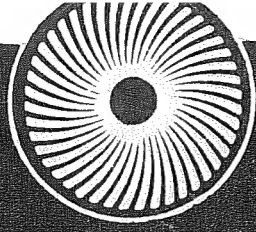
وعمر بن الخطاب الذي كان جبارا في الجاهلية ، يصول بالقوة ، ويثور
للمصيبة ، ويمضي بين أقرانه معروفا بالبطش والطيش ، عمر هذا أصبح
بِالْإِسْلَامِ رَجُلًا مُصْلِحًا ، وَرَمَزَ عَدَالَةً بَاهِرَةً ، يَجُوعُ لِشَبَعِ النَّبَاسِ ،
وَيَسْهَرُ لِتَأْمِينِ أَثَرِيَّةٍ ، وَيَنْفَطِرُ قَلْبُهُ لِبُكَاءِ صَبِي قَسَتْ عَلَيْهِ أُمُّهُ ، فَفَجَلَّتْ
فَطَامَهُ لِجَرِيِّ عَلَيْهِ رِزْقِهِ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ ، فَيَمْنَحُ عُمَرَ الْعَطَاءَ لِكُلِّ مُوَلُودٍ ،
وَيَسْتَشْفَعُ خَوْفَ اللَّهِ وَمَوْقِفَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ يَوْمَ الْحِسَابِ فَيَقُولُ : (لَوْ عَثَرَتْ
بَغْلَةٌ بَارِضِ الْعِرَاقِ لِسَالَتِي اللَّهُ لَمْ لَمْ أَمْهَدْ لَهَا الطَّرِيقَ) .

وهكذا كان عمل الرسول في حياته صنع الرجال ، واعداد القيادات
فلما التحق بالرفيق الأعلى لم تتعثر الأمة في خطواتها ولم تضطرب حياتها
فقد تولى قيادتها أصحاب رائدون حملوا الراية ، وشرقوا بالاسلام وغربوا
ففتنوا ضيائه على آفاق الدنيا ، وغرسوا مبادئه في جنبات الحياة فاهترت
وربثت وانبتت من كل زوج بهيج .

وليس أماننا الآن إلا أن نعاود التجربة ، وأسباب النجاح التي
عاصرت أسلافنا ، لا تزال بين أيدينا كما تركوها لنا كثيرة وفيرة فالقرآن
هو القرآن لا زلنا نتلوه ونستمع اليه غضا طريا كما أنزله الله ، فما علينا
إلا أن نطبق الاسلام جملة في جميع مجالات الحياة في نظام الحكم ، وأسس
التشريع وقواعد التربية ، وأن نفسح المجال للأخلاق الاسلامية لتأخذ
طريقها الى البيت ، والمدرسة والمجتمع ، ووسائل الاعلام على اختلاف
انماطها مقروءة أو مسموعة أو منظورة ، وإذا فعلنا هذا فلننظر بعد ذلك
هل نجد بيننا جائعا لا يجد ما يكفيه ؟ أو مريضا لا يجد ما يداويه ؟ أو
متعللا لا عمل له ؟ أو سارقا يروّع الأمنين ؟ أو فاجرا ينتهك الحرمات
ان هذه المشكلات ستتوارى حين تشرق شمس الاسلام على المجتمع
الانساني فتملأ الدنيا هداية ونورا . . .

رئيس التحرير

محمد البيوت



تفسير سورة النور

قال تعالى :

(ألم تر ان الله يزجى سحابا ثم يؤلف بينه ثم يجعله
ركاما فترى الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من
جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عمن
يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالابصار • يقلب الله الليل
والنهار إن في ذلك لعبرة لأولي الابصار) ..

النور / ٤٣ و ٤٤

تفصيل المعاني :

الم تر ان الله يزجى سحابا :

الاستفهام للتقرير ، والرؤية علمية ، والخطاب لرسول الله — صلى الله
عليه وسلم — ولكل من يصلح للخطاب ومعنى (يزجى) : يسوق برفق ،

للشيخ محمد الإبراهيمي خليفة

والسحاب أصله البخار الذي تشره — بتصريف الله — الرياح الساخنة فيتصاعد من البحار إلى طبقات الجو العالية ، حيث يرسل الله عليه الرياح الباردة لتكثيفه ، فيصير سحابا . والسحاب لفظه لفظ الواحد ومعناه الجمع (ثم يؤلف بينه) :

أي يضم بعضه إلى بعض ، فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة .
(ثم يجعله ركاما) :

أي يلقي بعضه على بعض ، يقول العرب : ركم فلان الشيء يركمه إذا جمعه والقي بعضه على بعض فالشيء مركوم ، قال تعالى في وصف عناد المشركين ومكابرتهم حتى صاروا لا تنفع معهم حجة : **وإن يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم** (الطور / ٤٤) . ويقال : شيء ركام بوزن حطام أي مكدس بعضه على بعض والمراد أنه سحاب كثير المطر .

(فترى الودق يخرج من خلاله)

الودق : المطر قليله وكثيره ، والخلال جمع خلل كجبال وجبل ، وهي المخارج التي تكون بين اجزاء السحاب ويتساقط منها المطر . والمطر آية من آيات الله الدالة على وجوده وقدرته وفضله ، ومن اعظم نعمه على الإنسان والحيوان . . فالحياة على الأرض تقوم عليه ، إما مباشرة ، وإما بما ينشئه من جداول وأنهار على سطح الأرض أو ينابيع وعيون وآبار من المياه الجوفية المتسربة منه إلى باطن الأرض . فهو ينشئ في الأرض الحياة . . ويوفر فيها الغذاء والثراء ، فالأرض قبل نزول الماء عليها تكون في حالة همود . فإذا نزل عليها الماء تحركت حركة اهتزاز أثناء تشربها للماء ، وانتفتحت ثم آتت بالنبات من كل صنف بهيج : (وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج) الحج / ٥ . . (أو لم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زرعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون) السجدة / ٢٧

وهو ماء طهور تنظف به الأرض ، وينظف به الإنسان ، ويشربه الأنعام والإناسي : (وأنزلنا من السماء ماء طهورا . لتحيي به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا) الفرقان / ٤٨ و ٤٩ .

وكون الماء ينبت النبات في الأرض أمر يراه كل إنسان بوضوح وجلاء . والقرآن يخاطب الناس عامة بهذا الأمر الظاهر ، حتى يسهل عليهم — بالتفكير فيه — معرفة الله بكل صفات الكمال ، والاحساس بحسن تدبيره لأمور خلقه . (وإذا صحت النظرية التي تفترض أن سطح الأرض كان في فترة ملتها ، ثم صلبا لا توجد فيه التربة التي تنبت الزرع ثم تم ذلك بتعاون الماء والعوامل الجوية على تحويلها إلى تربة لينة) . . إذا صحت هذه النظرية يكون المطر — من

العوامل التي جعلت - بتقدير الله - تربة الأرض السطحية صالحة للإنبيات .

والله تعالى ينزل المطر من السماء بقدر وميزان وحكمة وتدبير ، فلا يزيد المطر فيفرق ، إلا حين يجعله الله انتقاما كطوفان نوح الذي تحدث عنه المولى جل شأنه بقوله : (ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر • وفجرنا الأرض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر • وحملناه على ذات ألواح ودسر • تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر) القمر / ١١ - ١٤

وبقوله : (مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) • نوح / ٢٥ .

وكالفيضانات المدمرة التي نسمع أخبارها ما بين حين وحين .. ولا يقل المطر ، فتجف الأرض . وينقطع خيرها ، إلا حين يجعل الله ذلك ابتلاء ، كما حدث في زمن يوسف عليه السلام من أمر السبع سنوات الشداد المجيبة التي تحدث عنها القرآن بقوله على لسان يوسف : (ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمت لهن إلا قليلا مما تحصنون) .. يوسف / ٤٨ وكما يحدث لبعض جهات الأرض على مسيرة الأزمان .

نعم : إن المطر في غير حالتي الانتقام والابتلاء ، يسوقه الله مقدرا موزونا ، لا يزيد فيدمر ، ولا يقل فيكون الجذب والحل ، وذلك حكمة الله وجميل تدبيره (والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشأنا به بلدة ميتا) .. الزخرف / ١١ . (وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في الأرض وإنا على ذهاب به لقادرون) .. المؤمنون / ١٨

(وينزل من السماء من جبال فيها من برد) :

فاعل التنزيل هو الله تعالى ، ومعنى (من السماء) أي من جهتها ، وقوله تعالى : (من جبال فيها) بدل من قوله : (من السماء) ، والمراد بالجبال قطع السحاب الكبيرة المتراكمة بعضها فوق بعض في طبقات الجو كالجبال الضخمة الكثيفة .. والبرد : هو القطع الصغيرة من الماء المتجمد لشدة برودته . والمعنى : وينزل الله من قطع السحاب الكبيرة المتراكمة بعضها فوق بعض كالجبال في طبقات الجو قطعاً صغيرة من الماء المتجمد .

قال الشهيد (سيد قطب) في كتابه (في ظلال القرآن) : « ومشهد السحب كالجبال لا يبدو كما يبدو لراكب الطائرة وهي تعلو فوق السحب ، أو تسير بينها . فإذا المشهد مشهد الجبال حقا بضخامتها ومساقطها ، وارتفاعاتها وانخفاضاتها وأنه لتعبير مصور للحقيقة التي لم يرها الناس إلا بعد ما ركبوا الطائرات » .

وقال الاستاذ المودودي في كتابه (تفسير سورة النور) : المراد بالجبال السحب المتجمدة لشدة البرد عبر عنها بجبال السماء على سبيل المجاز ، أو هي جبال الأرض لارتفاعها في السماء ، فإن الهواء طالما يبرد بما يكون على

تممها من الثلج حتى يجمد السحب ، ويسبب نزول المطر في صورة اليرد .

(فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء) :

أي : ينزل الله تعالى البرد ، فيصيب به من يشاء في زرعه وثمره وحيوانه ، فهو يضر بأغصان الأشجار ، ويدمر مزارع الحنول ، ويقتل الحيوانات وهي ترعى .. ويصرفه عن يشاء من عباده رحمة منه وفضلا .

(يكاد سنا برقه يذهب بالابصار) :

السنا : الضوء الشديد ، والبرق : هو اللعنان الذي يشاهد — بين لحظة وأخرى — في طبقات الجو العالية ، قبيل نزول المطر أو البرد ، وهو يحدث من اصطكاك أجرام السحاب أثناء سيره فتتولد الشرارات الكهربائية التي تحدث ضوءا شديدا يكاد يخطف الابصار .. وهو ظاهرة كونية خلقها الله ، وجعل لها خصائصها ومميزاتها ، والناس حين يرونه تضطرب مشاعرهم بين الخوف والرجاء .. يخافونه لأنه بطبيعته يهز الأعصاب ، ولأنه قد يتحول الى صواعق مدمرة ، ولأنه قد يكون نذير سيل جارف .. ويرجونه ويطمعون في خيره ، لأنه قد يكون بشير مطر مدرار يحيي موات الأرض ، ويجري الأنهار بالماء الفرات الطهور : (هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا وينشيء السحاب الثقال) .. الرعد / ١٢ . ومعنى (يذهب بالابصار) : يذهبها ، كقوله تعالى : (فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم) .. البقرة / ١٧ أي : أذهب الله نورهم .

وكما حدث البرق استخلصت الحرارة الكهربائية التي تقع في الجو — النتروجين — الأزوت — الصالح للذوبان في الماء ، ويسقط مع المطر لينح الخصوبة للأرض . وقد علم الإنسان تلك الحقيقة فأصبح يصنع السماد بنفس الطريقة التي تعلمها من قوانين الكون ، وهو السماد الذي يتوقف عليه وجود النبات في الأرض .

(يقلب الله الليل والنهار) :

تقلب الليل والنهار : تغيير أحوالهما ، والأتان بكل منهما بدل الآخر ، فبين الليل والنهار خلاف في الأحوال ، وكل منهما يخلف الآخر .

ففي الليل ظلمة وفي النهار نور ، وفي الليل تنقطع الحركة وينام الناس وكثير من الحيوان والطيور والهوام ، وفي النهار تنبعث الحركة وتدب الحياة ، فالناس في ليلهم نائمون لا يحسون ولا يشعرون ، وذلك هو الموت الصغير الذي ينشرون منه حين يشرق النهار : (وهو الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا) .. الفرقان / ٤٧

(أو لم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا) .. النمل / ٨٦

ونقل القرطبي في تفسيره عن النقاش في معنى (يقلب الله الليل والنهار)

قوله : هو تغير النهار بظلمة السحاب مره وبضوء الشمس اخرى ، وتغير الليل بظلمة السحاب مرة وبضوء القمر أخرى .

ومن المخالفة بين الليل والنهار يعلم الناس عدد السنين ، ويعلمون حساب المواعيد والفصول : (وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب) .. الاسراء / ١٢ .

وكل من الليل والنهار يخلف صاحبه ، ولولا أن جعلهما الله كذلك ما أمكنت الحياة ، أذ لو كان الدهر كله نهرا أو كله ليلا لانعدمت الحياة على وجه الأرض، بل أنه لو كان الليل أو النهار أطول مما هو عليه الآن بضع مرات لاحتقت الشمس كل نبات ، ولتجمد في الليل كل نبات ، وعندئذ تستحيل الحياة .. فالليل والنهار — بهذا الوضع الذي خلقهما الله عليه — آيتان ماثلتان أمام الإنسان ، تفصحان عن قدرة الله ، وعظيم تدبيره ، وبالفعله على عباده .. وفيهما الدليل الكافي لمن أراد أن يعرفه خالقه بكامل صفاته ، أو أراد أن يشكره على جليل نعمائه : (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا) .. الفرقان / ٦٢

(إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار) :

أي : ان في سوق الله للسحاب ، والتأليف بينه ، وجعله قطعاً يتراكم بعضها فوق بعض . وانزال المطر من مخارج السحاب ، وانزال البرد من السحاب المتراكم في طبقات الجو كالجبال ، ليصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء وإيجاد البرق خوفاً وطمعا ، وتقليب الليل والنهار .. أن في ذلك كله لعبرة وعظة لأولي الابصار الذين لهم قلوب تفقه ، وعقول تفكر . لا أبصار الغافلين الذين لهم قلوب لا يفقهون بها الحق ، وأعين لا يبصرون بها دلائل قدرة الله بصر أعشار ، وآذان لا يسمعون بها الآيات سماع تدبر وانعاط .. فان هؤلاء لا يصلون الى موضع العبرة كما أشار اليه المولى جل شأنه في قوله : (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) .. الاعراف / ١٧٩

المعنى الإجمالي :

كان من رحمة الله بعباده أن جعل لهم في المشاهد الكونية آيات واضحة الدلالة على وجوده ووحديته وقدرته القاهرة ، وصنعه المتقن ، وفضله العليم . إيقاظاً لعقولهم ، وتنبيهاً لوجدانهم ، حتى يعرفوا ربهم ، ويأسوا بهديته ، ويطمئنون بنوره .

وقد عرض الله في الآيتين السابقتين مشهداً للكون ، ومن فيه ، وما فيه ، من خلق الله ، على اختلاف الطبائع والصور والأشكال ، والكل يتوجه الى الله بالتسبيح والتحميد ، ليوظ بذلك حس الإنسان ، الذي ميزه الله بالعقل ،

واحاطه بجميع النعم ، وسخر له ما في السموات وما في الارض ، فكان حوريا به أن يكون في قمة المسبحين ، وفي أعلى درجات الطائعين ، لا أن يشهد ويقفرد عن الكون المسبح ، بالإعراض عن الله ، والابتعاد عن ذكره وتنسيبه .

وفي هذه الآيات يعرض الله مشهد السحاب في السماء ، وكيف يتكون ، وكيف يحدث البرق بنوره الذي يكاد يذهب الابصار ، وكيف ينزل المطر والبرد من خلال السحاب ، ومشهد تقليب الليل والنهار .

فقد بين سبحانه وتعالى أن قدرته تسوق السحاب سوقا رفيقا ، ثم تضم بعضه الى بعض لتجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة ، وتجعل بعض السحاب فوق بعض ، فيبدو كالجبال مسخرة بين السماء والأرض ، تقلبها الرياح وتنقلها حيث يريد الله أن ينزل من مخرجها المطر ، الذي تقوم به الحياة على وجه الارض نباتا بهيجا ، وثمرات يانعا : (وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فاقزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات) .. الاعراف / ٥٧ ..

وحيث ينزل الله البرد فيصيب به من يشاء من عباده ، فيتلف زرعه وثمره ، وحيوانه وسكنه ، ويصرفه عن يشاء رحمة منه وفضلا .. وحيث يرى عباده البرق نذير سوء ، أو بشير رحمة .. وكل ذلك صنع الله القادر الذي لا يعجزه شيء في الارض ولا في السماء .

وتلك الحقيقة :

(حقيقة سوق الله للسحاب ، والتأليف بينه ، وتكديس بعضه فوق بعض في طبقات الجو ، وانزال المطر من مخارج السحاب وانزال القطع الثلجية الصغيرة من قطع السحاب الكبيرة ، وإحداث البرق بضوئه الشديد) لا ينقص من قدرها ولا يقلل من دلالتها على قدرة الله ، إن ماء المطر أصله البخار المتصاعد من البحار ، المتكاثف في أجواز الفضاء . فإن الله تعالى هو الذي انشأ الارض ، وجعل فيها الماء ، وجعل للماء خاصية التبخر بالحرارة ، وخاصية الارتفاع ، وخاصية التكثيف في طبقات الجو ، وهو الذي يرسل الرياح الحارة والرياح الباردة ، وهو الذي جعل البخار المتكثف مشحونا بالكهرباء ، وكل العوامل التي تعمل لنزول الماء من السحاب هي من صنع الحكيم الخبير .

كما بين سبحانه أنه يقلب الليل والنهار ، فيجعل الليل سكنا والنهار حركة .. الليل ظلما والنهار نورا ويجعل كلا منهما يخلف الآخر ، بنظام لا يختل ولا يفتر ، لتستمد الحياة من الموازنة بين خصائصهما وجودها ونوعها وزادها وخيرها .

وفي هذين المشهدين الكونيين دلالة لأهل البصائر والعقول على وجود الله ووحدانيته وقدرته ، كما فيها بيان لجزء من النعم العظيمة التي ينعم الله بها على عباده ، والتي لا يستطيع الإنعام بها سواه ، وصدق الله : (إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار) .



النَّفْسُ

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال النبي صلى
الله عليه وسلم : (تجد من شر الناس يوم القيامة
عند الله ، ذا الوجهين ، الذي يأتي هؤلاء بوجهه
وهؤلاء بوجهه) .

رواه البخاري في كتاب الادب .

شَرُّ الْأَخْلَاقِ

يريد الاسلام من المسلم ان يكون في صراحته وإخلاصه ، كالزجاجة الصافية ، يرى ظاهرها من باطنها ، وباطنها من ظاهرها ، او كالكتاب المفتوح ، يتطابق عنوانه مع موضوعه تطابقا واضحا لا غموض فيه ولا التواء ، والايهان يفرض على المؤمن ان تكون علانيته كسريره ، فإذا تعارض القول مع العمل او تناقض الظاهر مع الباطن ، كان النفاق الذي يفقد المرء شخصيته ، فلا يجهر بالحق ، ولا يقف موقف الصراحة والشجاعة كما يفقده دينه ايضا ، فيخشى الناس ولا يخشى الله ، والله احق ان يخشاه .

روى البخاري عن ابن عمر رضى الله عنهما ، ان ناسا قالوا له .

إنا ندخل على سلاطيننا ، فنقول لهم بخلاف ما نتكلم ، اذا خرجنا من عندهم . قال ابن عمر : — كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم — واننا لنجد طائفة من الناس يعيشون في المجتمع ، كما تعيش الحرياء في الصحراء ، تغير لونها كلما تغير المكان الذي تحل به ، وهؤلاء المنافقون يظهرون غير ما يبطنون ، يميلون مع كل ريح ، ويلبسون لكل حالة لبوسها ، ويدورون حيثما دارت المصالح والمنافع ولقد فضحهم القرآن الكريم وكشف لنا جوانب معتمة تنطوي عليها نفوسهم الخبيثة ، وذلك في قول الله تبارك وتعالى : (ومن اقناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الاكصام . وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها

ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد . وإذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد) البقرة ٢٠٤ - ٢٠٦

فاذا خاطبت احدهم سمعت منه قولاً يعجبك لحلاوته وطلاوة عبارته ، وبريق حجته ، ثم تراه يمعن في خداعك وتضليلك ، فيشهد الله على ما في قلبه من الصدق وحسن النية وتلك وسيلة من وسائل الخداع ، يلجأ اليها المنافقون ، وكأنهم يحسبون ان الناس قد ادركوا ماتنطوي عليه نفوسهم من المكر والخبث ؛ فيلجأون الى توكيد ما يظهرون بالحلف او الاستشهاد بالله وذلك زيادة في أخفاء ما يبطنون .

وبهؤلاء تشقى الأمم ، فاذا وسد الامر الى منافق ، سعى في الارض ليفسد فيها ويزرع الفوضى والخراب في ارجائها ، فيهلك الحرث والنسل ، واذا قيل له : اتق الله ونظف ضميرك ، وقوم سلوكك ، اعتر بالانحراف ، واستمسك بمنهجه فيه ، وأخذته العزة بالإثم ، فحسبه جهنم ولبئس المهاد .

ولقد تحدث القرآن الكريم عن النفاق والمنافقين في آيات وسور كثيرة ، ولم يدع جانباً من جوانب المنافقين الخلقية الا كشفه وأوضح أمره ، ولم يترك ناحية من نواحي ارجافهم وافسادهم في المجتمع الا بينها وحذر المؤمنين منها ، واننا لنرى أول سورة في المصحف بعد فاتحة الكتاب تتحدث في مطلعها عن موقف الناس من دعوة الإصلاح والخير ، فترسم لنا ثلاث صور لثلاثة انماط من النفوس تتكرر في كل زمان ومكان صورة واضحة شديدة الوضوح هي صورة المؤمنين ، وتعبّر عنها ثلاث آيات من السورة الكريمة ، ثم تليها صورة جامدة شديدة الظلمة هي صورة الكافرين ، وتحدث عنهم آيتان كريمتان . ثم تأتي الصورة الثالثة ، وهي صورة مضطربة مهتزة ، توحى بالحيرة والشك ، فهي ليست في وضوح الصورة الاولى وبساطتها ، وليست في ظلمة الصورة الثانية وغشاوتها ولكنها تستعصى على الحكم ، وتتوى مع الحس ، وتخفي وتبين عند النظر .

تلك هي صورة المنافقين الذين اتسعت دائرة الحكم عليهم ، فجمعت خصائصهم المردولة في ثلاث عشرة آية من سورة البقرة كما ترى في القرآن سورة بأكملها تسمى سورة (المنافقون) تعرضت لبيان أقوالهم وأفعالهم وطبائعهم ، وما يضررون من نوايا السوء لاهل الايمان والصالح .

وانما عنى القرآن الكريم هذه العناية الكبرى بالتحذير من النفاق والمنافقين لان النفاق شر الاخلاق ، وجرثومة الفساد ، وهو أخطر ما تصاب به الامم والجماعات ، انه معول هدام ، اذا سلط على بناء الدولة ، اتى عليها من القواعد ، وكيف تستقيم الامور في ظل أخلاق يحركها النفاق ؛ وكيف يعيش الناس في جو يسوده الغموض والريبة ، ولا يبين فيه وجه الحقيقة ؛ ان الحياة حينئذ تتحول الى فوضى عارمة وشك قاتل .

ومن صفات المنافقين التي كشف عنها القرآن الكريم ، انهم في وقت الشدائد والنوازل جبناء يكاد يقتلهم الفزع ، فاذا ذهب الخوف وجاء الامن رأيتهم سفهاء عيايين : (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذي يفشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد) .. الاحزاب / ١٩ .

انهم مثبطون يروجون الاشاعات المفرضة ، ويذيعون الراجيف ، ليشكوا الامة في حاضرها ومستقبلها .

(لو خرجوا فيكم مازادوكم إلا خبالا ولأوضعوا خلالكم يبفونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم) التوبة / ٤٧

ولعظم خطر هؤلاء المنافقين أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يعزلهم عن المجتمع ، ويظهر صفوف الجيش منهم : (فإن رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا إنكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين) .. التوبة / ٨٣ . ولما كان المنافق عديم الثقة في نفسه فانه يحاول — دائما — أن يخدع الناس ليكسب ثقتهم ، وليظهر لهم أنه ليس بخارج عن الجماعة ، فتراه يلجأ الى كثرة الحلف لينتخذ من هذه الايمان جنة يستر بها غدره وكذبه : (ويحلفون بالله إنهم لننكم وماهم منكم ولكنهم قوم يفرقون) .. التوبة / ٥٦

ومن عجيب أمر المنافق ان هذا الخلق — خلق تغطيته نقائصه بالحلف — سيرحل معه من هذه الدنيا الى الآخرة ، وسيحلف المنافقون كاذبين حتى في يوم الحساب . وبين يدي من لا تخفي عليه خافية : (يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء إلا إنهم هم الكاذبون) المجادلة / ١٨

ومن خلق المنافقين ، السعي بين الناس بالنميمة ، فقد يجلس إليك مريض بالنفاق فيؤذي في مجلسك انسانا تعرفه ، ويتظاهر أمامك ببفضه وقطيعة ويجرك الى ان تنساق معه في ذمه ، فاذا انفض مجلسكما أسرع الى صديقك فنقل اليه ماسمع منك وزاد عليه ما شاء أن يفترى ، ففسوء العلاقة بينك وبين صاحبك ، ويحتدم الخصام والجفاء .

ولو تقصينا اسباب الفتن بين الناس ، والنزاع بين الجماعات ، والطوائف، والدول ، لوجدناها من صنع هؤلاء المنافقين !

وفي الحديث الشريف : (شرار عباد الله المشاعون بالنميمة ، المفرقون بين الأحبة الباغون للبراء العيب) رواه احمد والطبراني .

ومن امراض النفاق المدح الكاذب الذي يشوبه الملق لتستنجز به الامور ، وتقضي به الحوائج .. ان هذا المدح الكاذب فساد في خلق المادح ، وخطر كبير على المدوح ، يدفعه الى الغرور ، ويزين له القبيح حسنا ، والظلم عدلا ، والانحراف استقامة وورعا .

ولقد كان سلفنا الصالح يمتقون هذا المدح ، توقيا من آثاره السيئة ..
فقد قيل لاحمد بن حنبل رضي الله عنه : ما أكثر الداعين لك ؟ فتفرغرت
عيناه وقال : اخاف ان يكون هذا استدراجا ! وقيل لعمر بن عبد العزيز رضي
الله عنه : جزاك الله عن الاسلام خيرا - فقال : لا .. بل جزى الله
الاسلام عني خيرا .

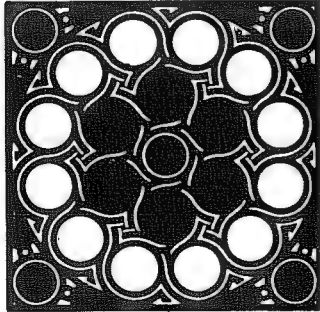
ولقد نهى الاسلام عن الاطراء والمبالغة في الثناء ، لما لهما من آثار سيئة
عن الفرد والجماعة . عن ابي موسى رضي الله عنه قال : سمع النبي صلى
الله عليه وسلم رجلا يثني على رجل ويطريه في المدح فقال : (اهلكم الرجل ،
أو قطعتم ظهر الرجل) متفق عليه .

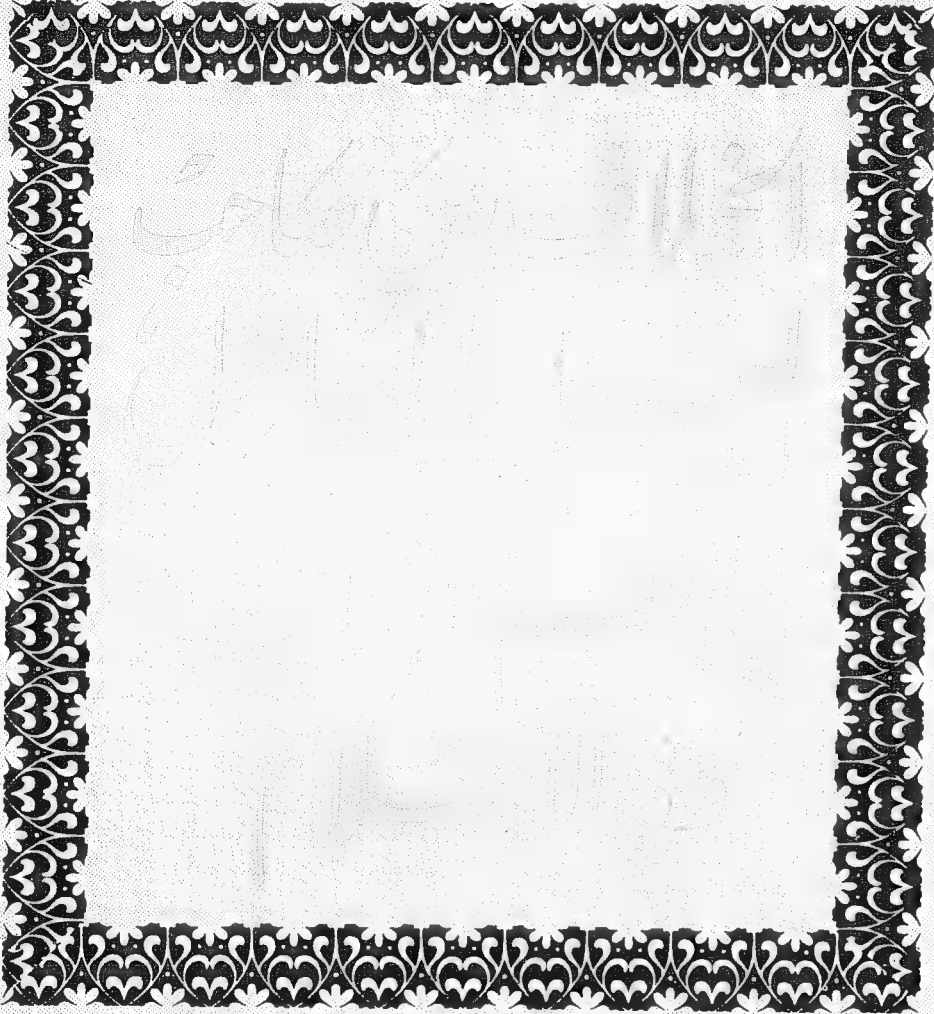
وعن ابي بكر رضي الله عنه (ان رجلا ذكر عند النبي صلى الله عليه
وسلم فأننى عليه رجل خيرا ، فقال صلى الله عليه وسلم : قطعت عنق
صاحبك ، يقوله مرارا . ان كان أحدكم مادحا لا محالة فليقل : أحسب
كذا وكذا ان كان يرى انه كذلك وحسيبه الله ولا يزكى على الله احدا) ..
متفق عليه .

وعن همام بن الحارث عن المقداد رضي الله عنه : - ان رجلا جعل يمدح
عثمان رضي الله عنه فعمد المقداد فجثا على ركبتيه فجعل يحثو في وجهه
الحصباء . فقال له عثمان : ماشأنك ؟ فقال : أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : (اذا رأيتم المداحين فاحثوا في وجوههم التراب) رواه
مسلم .

وهكذا ..

عني الاسلام كما عنيت الشرائع السماوية كلها بدعم الفضائل الانسانية ،
وتقويم السلوك الفردي والجماعي ، وقد يقتزن الامر بالتكاليف الشرعية في
كثير من آيات القرآن بالامر بالفضائل والآداب ، كالامانة والتعاون والتراحم
اذا بنا بان العبادات لا يقبلها الله الا على اساس من المعاملة الطيبة وحسن
الخلق والبر بالناس (يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم
وافعلوا الخير لعلكم تفلحون) .. الحج / ٧٧





للاستاذ الدكتور محمد البهي

- ١ -

المال ملكية خاصة ، ومنفعته منفعة خاصة كذلك . ومعنى ذلك : أن صاحب المال كما هو حر في التصرف فيما يملك من مال .. حر ايضا في طريق انماؤه ، وطرق انفاقه : فله

يعود الخلاف بين العمال وأصحاب العمل في النظام الرأسمالي من النظم الانسانية الى نظرة الرأسمالية الى المال . فترى الرأسمالية : ان ملكية

الكريم مضمون هذه الرسالة في قول الله تعالى :

وإلى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان إني أراكم بخي « أي بدون نقص المكيال والميزان » وإني أخاف عليكم عذاب يوم محيط . ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين) هود/ ٨٤ و ٨٥

« عن طريق البخس والظلم في المعاملات التجارية » .

والى هنا كان انذار الله لهم واضحا ، ان هم استمروا في طغيانهم بالمال . ولكن لم تجد دعوة شعيب قبولاً في نفوسهم . بل سخرُوا منها « وبالأخص من طلبه تقييد حريتهم بالعدل في الاخذ والعطاء ، وجعلوا هذا الطلب مهانة لهم ، كطلبه ان يتركوا عبادة الاوثان ، الى عبادة الله وحده . ويعبر القرآن عن استيائهم لهذه الدعوة بقول الله تعالى :

« قالوا يا شعيب اصلاتك « ادعوتك » تامرنا ان نترك ما يعبد اباؤنا او ان نفعل في اموالنا ما نشاء إنك لانت الحليم الرشيد . هود/ ٨٧

ثم كان تهديدهم اياه بنفسيه من المجتمع ، هو ومن آمن بدعوته : (قال الملا الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا « مجتمعنا » او لتعودن في ملتنا) = الاعراف/ ٨٨

والراسمالية هي تعبير يتضمن الحرية الشخصية في ابعاد نطاقها في شؤون المال . وإن كان تهديد

حرية البيع ، والهيئة والتنازل . وله كذلك : استعمال الربا والاحتكار في انمائه ، وله استخدام في الترف ، والمنفعة الشخصية ، وفي تمويل ما يعود عليه بمنفعة شخصية ، وان أضر الآخرين معه في مجتمعه ، او مجتمعه آخر .

والحرية في ملكية المال ، وفي انمائه وانفائه ، قد تؤدي الى الطغيان بالمال . فيصبح المال ذا نفوذ وسيطرة . وسيطرة المال هي سيطرة الظلم والعدوان على الآخرين . وظلم المال ليس في الاعتداء على حقوق العمال فحسب ، سواء في المصانع ، او المزارع ، او المناجم . وانما ايضا على الآخرين في التجارة والمعاملات المالية .

وعندما ينهي القرآن عن تطفيف الكيل والميزان في المعاملات التجارية فإنه يتهي عن الظلم عن طريق المال المستخدم في المعاملات التجارية فيقول الله تعالى : (ويل للمطففين • الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون • وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون)

المطففين/ ١ - ٣

ورسالة شعيب الى اهل مدين . وهم اصحاب تجارة ومعاملات مالية ، كانت لدعوتهم الى منع الظلم والاعتداء عن طريق الطغيان بالمال . . والى العودة الى العدل في تجارتهم ، ومعاملاتهم المالية . وذلك بتقييد « الحرية » الشخصية في ملكية المال وحي منفعته على السواء . لان هذه الحرية تنتهي حتما بالعبث والفساد ، ثم بتبويض المجتمع كله . يقص القرآن

عامة ومنفعته كذلك منفعة عامة لكن تحول المال الى الدولة جعل من اعضاء الحزب الشيوعي راسماليين يفوقون في طغيانهم بالمال ، اولئك الراسماليين في المجتمعات الليبرالية . ولهم من تحريم الاضراب كتعبير عن الرأي ، ومن اقامة المعتقلات ، ومستشفيات الامراض العقلية ، ما يجعلهم آمنين في ترنهم ، وفي عبثهم وفي فسادهم . ٢ -

وفي الاسلام ليس هناك خلاف بين طرفين في المال . اذ الله قائم في الاعتقاد والايمان ، ولم يلغ وجوده في حياة المؤمنين به . واعتباره هو المعبود الاول والاخير . وهو صاحب الشأن والتدبير في الوجود كله .

المال في الاسلام ملك لله اصلا . والانسان الواضع يده عليه مستخلف عليه . ومعنى ذلك ان المالك الاصيل للمال هو صاحب الكلمة والتوجيه في شؤونه . هو الذي يرسم طريق انهاء المال . وهو الذي يرسم كذلك طريق انفاقه . والانسان المستخلف على المال بوضع اليد والملكية الشخصية يتبع توجيه المالك الاصيل في شؤونه . والمالك المؤمن يعتقد في ذلك ويؤمن به ، ويتقرب الى الله بالطاعة فيما يعتقد ويؤمن .

والقرآن الكريم عندهما يدعو بقول الله تعالى :

(آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير) الحديد/٧ .
٠٠ يطرح ثلاث قضايا :

القضية الاولى : ان الانسان

الماركسية لها - بعد الثورة البلشفية في اكتوبر سنة ١٩١٧ - قد قيد هذه الحرية نوعا ما ، او بعبارة اخرى قد ادخل الرعايات المختلفة لعمال المصانع في منفعة المال . ولكن هذا التهديد لم يحل دون القرف والعبث بالمال فيما يؤدي ويضر الاخرين .

اما النظام الماركسي فحقق الطبقة العاملة على الحزب الشيوعي متأصل في النفوس . والحوادث التي وقعت في المانيا الشرقية سنة ١٩٥٦ ، وفي المجر سنة ١٩٥٨ ، وفي تشيكوسلوفاكيا سنة ١٩٦٨ ، وفي بولندا سنة ١٩٧٦ ، تدل على الفجوة في النزاع والشقاق بين العمال من جانب وممثلي رأس مالية الدولة من الحزب الشيوعي من جانب اخر . ولكن وجود الرقابة الصارمة على الاخبار في المجتمعات الشيوعية لا يتيح الفرصة لظهور خلاف بين اصحاب العمل ، والعمال في هذه المجتمعات ، كما هو الحال في المجتمعات الرأسمالية . كما أن وجود قوات الاحتلال الروسي - وهو وجود مكثف - في هذه البلاد لا يسمح بتكرار حوادث العمال الدامية التي تنبئ عن عدم الرضى عن ظروف العمل في المجتمع الماركسي . وهي ظروف تصور طفيان رأسمالية الدولة وظلمها للعمال ، سواء : في الاجور . . او في حرية العمل . . او في حرية الانتقال . . او في الرعاية الاجتماعية في المساكن وخلافها . فضلا عن قصور التمويل في المعيشة ، وكبت حرية الرأي ، ومنع الاجتماع ، واضطهاد حرية التدين والعبادة .

ورغم ان نظرة الماركسية الى المال هي أن ملكية المال ملكية

مستخلف على المال ، وليس مالكا أصيلا له .

القضية الثانية : أن الانسان مطالب بالانفاق منه في الوجوه والمصارف التي تحددها هداية الله .

القضية الثالثة : أن الانفاق في هذه الوجوه والمصارف يعدل الايمان بالله في مسؤولية الانسان امام الله . وصاحب اليد على المال مقيد في انماء المال وفي انفاقه بما يطلبه المالك الاصيل للمال ، وهو الله سبحانه وتعالى . والله يطلب :

١ - الاعتدال في الانفاق الشخصي :
(والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما)
الفرقان / ٦٧

٢ - وفورية إخراج الحقوق لأصحابها . أي يطلب فورية إعطاء العامل أجره عندما ينجز عمله .. وفورية إعطاء المستحق في الزكاة عندما يحين موعد الزكاة : (كلوا من ثمره إذا أنثر وآتوا حقه يوم حصاده) الانعام / ١٤١

٣ - وعدم الاسراف في الانفاق :
(ولا تسرفوا أنه لا يحب المرففين)
الانعام / ١٤١

والاسراف هو الانفاق في محرم ولو كان قليلا كالانفاق في الخمر ، والزنا ، وفي سبيل الموالاة للأعداء .

٤ - وتحريم الربا في القروض :
(الذين ياكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس تلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا) البقرة / ٢٧٥

٥ - وتحريم عدم المائلة في المعاملات التجارية : (ويل للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون) المطففين / ١-٣

وتحريم الفس والخذاع فيها : (يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل ، إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم)

النساء / ٢٩

٦ - وتحريم استغلال الضعفاء :
(وآتوا اليتامى أموالهم ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا أموالهم إلى أموالكم إنه كان حوبا كبيرا) النساء / ٢

٧ - وتحريم التأثير بالمال على السلطة الحاكمة : (ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتاكلوا فريقا من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون)

البقرة / ١٨٨

٨ - والحجر على السفهاء : (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا)

النساء / ٥

٩ - وإقامة الحد على سارق المال : (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم)

المائدة / ٣٨

وبهذه القيود في إنماء المال ، وفي إنفاقه ، يحافظ المؤمن بالله على وظيفة المال الاجتماعية . وهي : أن منفعة منفعة عامة : تلبي منه حاجة

المجتمع . ومن هنا كان حد السرقة هو قطع يد السارق تنكيلا به وإشهارا لجريمته ضد المجتمع .
وتتميز النظرة الاسلامية عن هاتين النظرتين بجنب المال :

١ - الانانية في إنمائه وإنفاقه على السواء، كما هو الوضع في الرأسمالية .
اذ الانانية في انماء المال في الرأسمالية هي مصدر الاجحاف بحقوق العمال ورعايتهم في الحقلين : الصناعي والزراعي ، على السواء . وهي ايضا في إنفاقه : مصدر الترف والعيب والفساد بين اصحاب رؤوس الاموال في الصناعة والتجارة .

٢ - كما أن هذا التميز للنظرة الاسلامية للمال بجنب المال : التسبب، واللامبالاة ، والتواكل ، والسرقة ، في انماء المال العام ، كما هو الوضع في النظام الماركسي . اذ الانسان في هذا النظام انسان مادي لا روح فيه . ومن ثم لا يعني النظام بتكوين ما يسمى بالضمير أو بالرقابة الذاتية فيه . فهو انسان يملأ الحقد فراغه الداخلي ، إما على الآخرين من أعضاء الحزب الشيوعي ، وهم زملاء له في العمل ، أو على النظام نفسه ككل . لأنه مرهق بالعمل ، ويلهث باستمرار ليلا ونهارا وراء لقمة العيش .

هذا الانسان لا يحركه للعمل الا السوط الخارجي ، والا « التلاحم » المادي مع الآخرين . هو لا يشعر باستقلاله . لانه ليس له استقلال ذاتي في واقع الامر . بل هو جزء من كل في آلة العمل اليومي .

الانسان الماركسي يعظم الخوف ويؤلهه : يفرض عليه النظام السياسي

المالك واضع اليد ، ومن له حق في الزكاة ، كما تلبى منه حاجة المجتمع . وتتعلق هذه الحاجة بالفائض لدى المالك ، بعد نفقته على نفسه ومن يمولهم : (ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو) .

البقرة / ٢١٩

والوظيفة الاجتماعية للمال - في الاسلام - تعرف من طريقين :

الطريق الاول : ان القرآن الكريم جعل السيد صاحب المال ، والرقيق المملوك له متساويين في مال السيد . اذ يقول : (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا) « وهم الأسياد هنا » برادى رزقهم على ما ملكت أيماهم « وهم الارقاء » فهم فيه سواء أفنعمه الله يجحدون (النحل / ٧١

والمساواة بينهما قطعا لا تكون في الملكية . لان الرقيق لا يملك . وإنما في « المنفعة » . وهنا يتبنى الاسلام نظرة الملكية الخاصة ، والمنفعة العامة للمال . واذا : لا يرى رأى الرأسمالية التي تصر على المنفعة الخاصة تبعا للملكية الخاصة . . كما لا يرى رأى الماركسية التي تقوم على الملكية العامة « و » المنفعة العامة للمال .

والطريق الثاني : هو نظرة الاسلام إلى سرقة المال ، على أنها جريمة اجتماعية . أي تتعلق بحق المجتمع كله . والسارق في نظر الاسلام ليس معتديا على ملكية خاصة وحرمة شخصية للمال . بل مع ذلك معتد في الوقت نفسه على منفعة المال التي تتعلق بها حقوق آخرين في

والاجتماعي فيقبله خوفاً .. ويسخر
للعمل فيؤديه خوفاً .. ويسير الى
أي اتجاه فيطيع خوفاً .

٣ - وكما تجنب النظرة الاسلامية
الى المال : خطر الانانية ، وخطر
التواكل واللامبالاة ، تحمل على أن
يلتزم المالك بوظيفة المال الاجتماعية
السابقة . وهي أن يكون المال في
خدمة المجتمع . فتؤدى منه الزكاة
كحد أدنى للكفالة الاجتماعية ،
وينفق أكثر منها إذا دعت حاجة
الامة إلى الاتفاق .

ولا شك أن التزام المؤمن بوظيفة
المال الاجتماعية ، ينعكس قطعاً على
إنفاقه الشخصي ، فلا يخرج به عن
حد الاعتدال .

ليس هناك مجال للحقد ، تبعاً
لنظرة الاسلام إلى المال :

فمالك المال وواضع اليد عليه يقر
من أول الامر بحق العامل فيه ،
وبحق صاحب الحاجة فيما يملك .
لأنه مؤمن بأن المال مال الله ، والمنفعة
فيه سواء . والعامل ، وكذا صاحب
الحاجة ، يستقر في نفسه تبعاً
للإيمان : أن مشاركته لواضع اليد
على المال في منفعته ، هي مشاركة
توجب على هذا الأخير أن يضمن
وصول منفعة المال له . وأن ضمانه
لوصول هذه المنفعة هو بالتالي بضمان
الامة كلها .

أذ لو وقع تقصير من مالك المال في
حق اصحاب الحاجة فان مسؤوليته
أمام الله عن هذا التقصير يباشرها
الوالي أو الحاكم ، باكراهه على
توصيل الحق في منفعة ماله إلى
المستحقين فيه .

ولو وقع نزاع بين العمال وأرباب
العمل أو أصحاب المال ، حول الاجور
والعمل فإن الوالي أو الحاكم يحسم
هذا النزاع بما يحقق العدل بين
الطرفين . فاذا تحول النزاع إلى
خصومة فقتال يهدد وحدة الامة
وتماسكها فإن الامة كلها عندئذ مدعوة
إلى التدخل بما يعيد العلاقة بين
الطرفين على أساس :

وقف الاعتداء ان وقع من أي
منهما ،

والفصل بالعدل في أسباب النزاع
والقتال ، باعتبار أن الجميع
متساوون في الاعتبار البشري ، وأنهم
إخوة في الإيمان .

يقول الله تعالى :

(وإن طائفتان من المؤمنين اختلفتا
فأصلحا بينهما فإن بغت أحدهما
على الأخرى فقاتلتا التي تبقى حتى
تفنى إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحا
بينهما بالعدل وأقسطا . إن الله
يحب المقسطين . إنما المؤمنون إخوة
فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله
لعلمكم ترحمون . يا أيها الذين آمنوا
لا يسخر قوم من قوم عسى أن
يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء
عسى أن يكن خيراً منهن ولا تلمزوا
أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس
الاسم الفسوق بعد الإيمان) .

الحجرات / ٩-١١

وقول الله سبحانه في هذه الآيات
الثلاث يتضمن ثلاثة مبادئ :

المبدأ الأول : وجوب تدخل الامة
إن تحولت الخصومة بين فريقين
فيها إلى قتال : بوقف القتال ، ثم

**وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا
إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله
عليم خبير)**

الحجرات / ١٣

فالتساوى بين الناس جميعا في الخلق
من الذكورة والانوثة لا يلغى اطلاقا
الفرق بينهم في المستوى الانساني ،
الذي يتميز به بعضهم عن بعض .

وبناء على ايمان الافراد جميعا في
المجتمع الاسلامي بشفاعة المال العامة
بينهم ، وبضمان حقهم فيها لا يكون
هناك حقد من احد على آخر . . لا
يكون هناك حقد من فقير على غني .
ولا من عامل على صاحب العمل .

ثم الاسلام نفسه يرى ان الحقد
شر يجب تجنبه . فقد امتن الله
سبحانه على الرسول محمد عليه
الصلاة والسلام بأنه نزع الحقد من
صدره في حياته . فيقول القرآن
الكريم :

(ألم نشرح لك صدرك) . والمراد
بشرح الله لصدر الرسول الكريم
هنا عليه افضل الصلاة والسلام : انه
رباه وهياه بحيث لا يحقد على احد
من البشر . ولا يتربص السوء به
على الاطلاق . وينزع الحقد من
صدره في حياته الدنيوية عجل له
سبحانه : صفة المؤمنين في الآخرة .
اذ قد جاء في وصفهم في الآخرة قوله
تبارك اسمه :

(ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا
على سرر متقابلين) .

الحجرات / ٤٧

.. فمن نعم الله على المؤمنين في
الآخرة : إزالة الحقد من نفوسهم فلا
يحقد واحد منهم على آخر . . وأنهم

بالصلح القائم على العدل - ويستوى
في تطبيق هذا المبدأ : ان تكون الخصومة
بين الحاكم كطرف والمحكومين كطرف
آخر . . او ان تكون بين اصحاب
العمل كطرف ، والعمال كطرف آخر
.. او ان تكون بين اي من طرفين
آخرين في الأمة .

المبدأ الثاني : ان تدخل الأمة
بببره : أن المؤمنين جميعا اخوة .

المبدأ الثالث : ان اخوة المؤمنين
بعضهم لبعض من شأنها ان تحفظ لكل
فرد اعتباره البشري ، وأن تمنع أن
تسخر مجموعة من المؤمنين من
مجموعة أخرى . فالاغنياء والفقراء
سواء في الاعتبار الانساني . .
والحكام والمحكومون سواء في هذا
الاعتبار . . واصحاب العمل والعمال
سواء فيه كذلك . ولذا لا ينبغي ان
ينتقص فرد فردا آخر في غيبته ، ولا
أن يناديه بما يكره . فمال الغني لا
يرفعه . وحرفة العامل لديه في ماله لا
تسقطه . فكلهما في حاجة الى
الآخر ، ووجودهما معا سنة الطبيعة
في المجتمع : (.. نحن قسمنا بينهم
معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا
بعضهم فوق بعض درجات) (في المال)
ليتخذ بعضهم بعضا سخريا)
الزخرف / ٣٢

» ليعمل بعضهم في مال البعض
الآخر » .

والمساواة في الاعتبار البشري لا
تحول دون التمييز على اساس من
المستوى الانساني : في التهذيب
والسلوك . . وفي المهارات الفنية . .
وفي تحمل المسؤوليات واداء الواجبات
.. وفي الخبرات المختلفة : (يا ايها
الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى

متساوون في المنزلة والدرجة ، فهم متقابلون في المنزلة .

ونزع الحقد من صدر الرسول عليه السلام اذا كان نعمة من الله عليه في الدنيا ، فهو كذلك من اجل ان يكون عليه الصلاة والسلام قدوة حسنة يقتدى بها . ولذا : يجب على المؤمنين ان يجاهدوا انفسهم كي تخف حدة الحقد فيها ، ان لم يستطيعوا اضعافه الى درجة الزوال . وبدلا من هذا الحقد تنمى في النفوس معانى : المودة والرحمة ، والسكينة والاطمئنان . وهي تلك المعاني التي يستهدفها قيام المجتمع الانساني في نظر الاسلام ، على نحو ما جاء بها القرآن في قول الله تعالى :

(ومن آياته أن خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة)

الروم / ٢١

.. فقد جعلت الآية هنا الهدف من تنوع الخلق بين الذكورة والانوثة : هو تحقيق السكينة .. والمودة .. والرحمة بين الناس : تحقيق السكينة والاستقرار ، بمعيدا عن القلق والاضطراب .. وتحقيق المودة ، على اساس من التكافل والتعاون ، بمعيدا عن الشقاق والنزاع .. وتحقيق الرحمة من القوى للضعيف ، بمعيدا عن الأناية والأثرة .

اما الهدف الآخر لخلق الذكور والانوثة في الانسان — وهو تكثير النسل ونمو الكم — كما جاء في آية اخرى هي قوله تعالى : (والله جعل لكم من انفسكم ازواجا وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة)

النحل / ٧٢

فهو هدف يشترك فيه الانسان مع الحيوان ، والنبات .. هو هدف كم وعدد ، وليس هدف نوع : (فاطر السموات والارض جعل لكم من انفسكم ازواجا ومن الانعام ازواجا يذروكم فيه)

الشورى / ١١

(الذي جعل لكم الارض مهدا وسلكا لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء فاخرجنا به ازواجا من نبات شتى كلوا وارعوا انعامكم) طه / ٥٣ و ٥٤

فاذا حقق المجتمع الانساني من قيامه : زيادة الكم والعدد فقط ، دون النوعية الخاصة به ، فانه يظل عند حد الهدف المشترك بينه وبين الحيوان والنبات ، كما يظل مجتمعا غير حضاري لان الحضارة تعود الى النوعية ، وليست الى الكم . ولا يمكن ان تتحقق حضارة المجتمع التي تقوم على القيم العليا الانسانية — وخصها : الاطمئنان .. والمودة .. والرحمة — الا اذا ابعد الحقد ، كمصدر شر وفرقة ، والا اذا اقيمت الروابط بين الافراد في المجتمع على اساس : الاخوة .. والمحبة .

وقد راينا فيما سبق : كيف أن الاسلام يؤكد الاخوة في الايمان ، والمساواة في الاعتبار البشري وتجنب السخرية ، واللمز ، والتناذب باللقاب ، عند إزالة الشقاق بين مجموعة واخرى من مجموعات الامة الاسلامية ، حتى اذا ما تحقق العدل في الخصومة بين المجموعتين — تحقق على اساس راسخ ، هو الاساس النفسي قبل الاساس المادي .

فالاسلام يهتم بالجانب الانساني ،

ان طريق الصراع الطبقي هو طريق الشيطان .. طريق الهدم والتخريب .. طريق الفرقة والتمزق.

وطريق الدعوة الى وحدة الالوهية في الاسلام هو الطريق الى وحدة النفس في الفرد ، ووحدة التماسك في المجتمع . ان دعوة الوحدة الى الالوهية في نظر الاسلام يجب أن تنعكس على الانسان المؤمن ، وعلى مجتمع المسلمين معا . ففي نفس كل انسان شهوة وهوى من جانب وعقل وحكمة من جانب آخر . فاذا سادت الحكمة وساد العقل على الهوى والشهوة اقترب الانسان في وحدته من المعبود الخالق في وحدة الوهية . وفي كل مجتمع عوامل فرقة تعود الى الانانية في الافراد من جانب، وعوامل تقارب تعود الى المصالح المشتركة بينهم من جانب آخر ، فاذا ضعفت الفرقة ، وقويت بالتالي اسباب التقارب ، كان المجتمع صورة تتجلى فيها العبادة لله وحده .

والاسلام لذلك مصدر تقريب ، وليس مصدر تفريق . والتقريب خير .. والتفريق شر . وأول ما يدعو اليه الاسلام : هو رفع الصراع الداخلي في النفس وازالته ، بجعل النفس لوامة ، وليست امارة بالسوء . فاذا ارتفع الصراع النفسي الداخلي ، ارتفع تبعاً لذلك : صراع الطبقات في المجتمع . لانه لا توجد طبقات عندئذ . والموجود اذن افراداً يتربطون على اساس من القيم الاسلامية وحدها . وعن طريق هذا الترابط تتحقق مصالحهم المشتركة . فالتعاون — وهو من القيم الانسانية والاسلامية العليا — كفيل بانجاز المصالح المادية المشتركة بين الجميع .

بالروابط الانسانية . وفلسفة « الحقد » تهتم بالاثارة ، واذكاء عوامل الفرقة عند اختلاف المستويات المادية .

الاسلام ينظر الى الانسان على انه نفس في بدن . بينما فلسفة «الحقد» تنظر الى الانسان على أنه بدن اصم ، يتحرك من الخارج ، ويقف عن الحركة اذا وقف محركه الخارجي .

ويوم ان دعا الاسلام الى أن يكون ترابط الناس على اساس من هداية الله ، بدلا من الترابط على اساس مادي ، كالترابط على اساس الشعوبية ، والقبلية ، والطبقية ، في قول الله تعالى : (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم فأصبحتكم بنعمة إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها) .

آل عمران / ١٠٣

.. يوم ان دعاهم الى ذلك دعاهم في واقع الامر الى تجنب الخصومة والعداوة ، التي يثيرها الحقد ، والتي تؤدي إلى فتنة الحرب التي لا تبقي ولا تذر .

وهداية الله هي مجموعة القيم الانسانية من المحبة .. والمودة .. والتعاون .. والرحمة بين الناس . وهي بذلك يستحيل ان تؤدي الى ما يسمى بالصراع الطبقي . لان هذا الصراع يعود الى شحن النفوس بالبغضاء والكراهية ضد بعضها بعضا ، عن طريق إثارة الحقد ، وتحسين ظروف الانتقام ، وتقبيح العوامل الداعية إلى الخير .

تَحْوِيلُ
الْقِبْلَةِ
وَأَثَرُهُ فِي تَقْوِيضِ
سُلْطَانِ
الْيَهُودِ وَتَوْحِيدِ
أُمَّةِ الْعَرَبِ.

شهر شعبان ليس من الأشهر الحرم الذي بينها القرآن في قول الله عزوجل :

« أن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم » التوبة / ٣٦ و حددتها السنة في قول النبي عليه السلام فيما جاء في الصحيحين عن أبي بكر رضي الله عنه : « أن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض ، السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان » ولكنه شهر واقع بين رجب ورمضان ، ورجب شهر محرم ، ورمضان شهر له منزلة في الاسلام تعادل بل تفضل الشهر المحرم .

ووقع شعبان بين هذين الشهرين جعله في العهد الجاهلي شهر نهب وسلب وغارات وثارات ، وفي تسميته دلالة على هذا المعنى ، فهو شهر تنتشعب فيه القبائل أي تتفرق للفزو والسلب بعد انجماعهم في شهر رجب الذي هو من الأشهر الحرم ولكن الاسلام أضفى عليه من المنزلة ما جعله من الأشهر الفاضلة ، ووقعت فيه أحداث وغزوات لها في تاريخ الاسلام والعروبة اثر يذكر واختصه النبي صلى الله عليه وسلم

بعنايته فصام أكثر أيامه ، ولما سئل عن ذلك قال : « ذاك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان ، وترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين وأحب أن يرفع علي وانا صائم » رواه أحمد والنسائي عن أسامة بن زيد رضي الله عنه .

وليس من غرضنا أن نفصل الأمر في كل ما يتعلق بشهر شعبان سواء في تاريخ العبادة أو الدعوة أو الجهاد ، وإنما نهدف في هذا المقال إلى الحديث عن تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة وأثر ذلك في القضاء على نفوذ اليهود في المدينة وغيرها من أنحاء الجزيرة وتوحيد الأمة العربية .

كان النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه يتوجهون في صلواتهم إلى بيت المقدس ، حتى كانت الهجرة وبعد أن هاجر ومضى على مقامه بالمدينة ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا كما يقول أهل السير والتاريخ ، تحولوا في صلواتهم من بيت المقدس إلى الكعبة ، وكان توجههم إلى هذه القبلة بأمر من الله عز وجل ، وهذا ما يفيد التفسير القرآني في قول الله تعالى : (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه) البقرة / ١٤٣ فان معنى الجعل في الآية الشرع ، وقال بعض العلماء : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أراد أن يستألف

الكعبة في يوم الاثنين وتمسح أول الشهر على هذا هو رأي أهل الحساب وقد يكون أوله بالرؤية يوم الأحد . ويرى بعض العلماء ومنهم محمد بن حبيب ، وجزم به في الروضة ورجحه في شرح مسلم أن تحويل القبلة كان في منتصف شهر شعبان ، فلما احتفال بليلة النصف منه التي تحولت فيها قبلة المسلمين في الصلاة من بيت المقدس إلى الكعبة - وكان ذلك موسما من مواسم المسلمين كما يدل عليه قوله تعالى : (فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام) - هو أحياء لهذه الذكرى

كان تحويل القبلة امتحانا وفتنة لسائر الطوائف على سواء وهذا ما يفيد قول الله عز وجل : (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه) البقرة / ١٤٣ أما كنفار قريش فقالوا : قد اشتاق محمد إلى مولده وعن قريب يرجع إلى ديننا ، دين آبائه واجدادهم . وقالت اليهود : قد التبس على محمد أمره وتحير . وقال المنافقون ، وهم تبع لليهود ويرون مثل رأيهم : (ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها) وقد سماهم القرآن سفهاء فقال عز وجل : (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) البقرة / ١٤٢ والمعنى أن السفهاء من الناس - وهم اليهود والمنافقون - قالوا ذلك وأنهم يستمرون على هذا القول ما دامت هناك دعوة يثابر الرسول على تبليغها وقضية للإيمان يكافح من أجلها .

اليهود فتوجه إلى قبلتهم من بيت المقدس - ليكون ذلك ادعى إلى إيمانهم ، فلما تبين له عنادهم وأيس منهم ، أحب التوجه إلى الكعبة لأنها قبلة إبراهيم عليه السلام وقبلة الأنبياء فقد ثبت أن صالحا كانت قبلته إلى الكعبة ، وإن موسى كان يصلي إلى الصخرة بحذاء الكعبة ، ولأنه كان يحرص على إيمان قومه ، واستجابتهم لدعوته ، ودخولهم في دينه ، ولا شيء يجذبهم إلى الإسلام ويربطهم بأسبابه كتوجههم إلى قبلة جدهم الأكبر إبراهيم عليه السلام فقد تشوف النبي صلى الله عليه وسلم لتحويل القبلة إلى الكعبة ، وكان يقلب وجهه في السماء رجاء تحقيق ذلك كما حدث القرآن عنه في قول الله عز وجل : (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون) البقرة / ١٤٤ وقد استجاب الله لنبيه ، وحقق أمنيته وأتم نعمته عليه وعلى العرب حيث كانت الكعبة قبلتهم ، والبيت الحرام ماثبتهم ، والناس في أقطار الأرض تبعوا لهم إلى يوم القيامة .

وقد حقق أهل الحديث والسير أن أمر تحويل القبلة كان في شعبان من السنة الثانية للهجرة ، وكان الأمر بالتحويل في صلاة الظهر على الصحيح في اليوم السابع عشر منه في مسجد بني سلمة الذي عرف فيما بعد بمسجد القبلتين ، وقد قيل أن أول شعبان الذي تحولت فيه القبلة كان يوم السبت فيكون قد تم التوجه إلى

وفائدة فالله عز وجل كأنه يقول أولاً:
الزم هذه القبلة فإنها التي كنت تهواها
ويقول ثانياً: الزم هذه القبلة فإنها قبلة
الحق لا قبلة الهوى ، ثم يقول الزم
هذه القبلة فإن في ذلك انقطاع حجج
الطاغين ، وفي ذلك تأكيد للأمروتنشيت
للرسول ، وقضاء على اباطيل
المشركين والمنافقين واليهود .

كان للبيت الحرام في نفوس العرب
قداسة أصيلة تمتزج بدمائهم ،
فالبيت الحرام بيتهم واليه يرجع
شرفهم وعزهم ، وفي رحابه يتغيثون
ظلال الأمن والسيادة ، وقد امتن الله
عليهم بذلك فقال : « أولم يروا أنا
جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من
حولهم أقبالباطل يؤمنون وبنعمة الله
يكفرون » العنكبوت/٦٧ وكانت الكعبة
قبلة الأنبياء ، وبنية إبراهيم وإسماعيل
عليهما السلام قال تعالى : (وإذ
يرفع إبراهيم القواعد من البيت
 وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت
السميع العليم) البقرة/١٢٧ افتقدت
ممتد الجذور عبر الأجيال ، وقصدها
مفروض على الناس في الغدو
والأصل ، وروحانيتها تفهم القلوب
بماطر الذكريات ، وتشرح الصدور
باسمى المبادئ والمعتقدات ، وتخضع
العقول لما توحى به أكرم الديانات ،
وهي قبلة العرب وقبلة أهل الإسلام
بل هي قبلة أهل التوحيد على مر
العصور والأيام ، وقد خصها الرسول
بمزية كبرى تزيد في قربى المسلم لله
وعلاقته ببني البشر أجمعين فقال فيها
رواه البزار من حديث عائشة رضي
الله عنها : « أحق المساجد أن يزار
وتشد إليه الرواحل المسجد الحرام »
وفيها رواه الطبراني عن أبي الذرداء
قال قال رسول الله صلى الله عليه

وقد تولى اليهود كبر هذه الحملة
الظالمة من الدساتر والجدل
والوقية بين المهاجرين والأنصار ،
وبين الأوس والخزرج ، وبين الرسول
عليه السلام وسائر العرب فتسار
يقولون : إن محمداً يخالف ديننا ويتبع
قبلتنا فيرد الله عليهم بقوله : (قد
نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك
قبلة ترضاها) البقرة / ١٤٤ ويعقب
على ذلك الوعد بالإنجاز فيقول :
(قول وجهك شطر المسجد الحرام)
البقرة / ١٤٤ فإذا حولت القبلة إلى
البيت الحرام قالوا : (ما ولاهم عن
قبلتهم التي كانوا عليها) البقرة/١٤٢
فيرد الله عليهم بقوله : (قل لله
المشرق والمغرب) البقرة / ١٤٢ ،
وتارة يشككون المسلمين في صلاحته
مات منهم وهو يصلي إلى بيت المقدس
قائلين : أخبرونا عن صلاتكم إلى بيت
المقدس إن كانت على هدى فقد
تحولتم عنه ، وإن كانت على ضلالة
فقد دنتم الله بها مدة ومن مات عليها
منكم مات على ضلالة ، ومنهم أسعد
ابن زرارة ، والبراء بن معرور ورجال
غيرهما فيرد الله عليهم بقوله : (وما
كان الله ليضيع إيمانكم) أي صلاتكم
إلى بيت المقدس فالإيمان مجاز عن
إطلاق اللازم على ملزومه بقريئة المقام
وقيل المراد بصلواتكم على الإيمان بالرسول
ودعوته وغير ذلك — ومرة يقولون
له : إن من سبقك من الرسل ذهبوا
جميعاً إلى بيت المقدس ، وكان به
مقامهم فإن كنت رسولا فاصنع
صنيعهم ، يحاولون خداعه وإخراجه
من المدينة ، فيأمره الله بالتوجه إلى
البيت الحرام . والمتأمل في آيات
القبلة ، وترديد القرآن لقوله تعالى :
(قول وجهك شطر المسجد الحرام)
ثلاث مرات يرى أن هذا لحكمة

وسلم : « الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة » .

لقد شهدت الكعبة العرب بطونا وعشائر ، وشعوباً وقبائل ليست لهم وحدة تجمع هذا الشتات ، ولا عقيدة تحيي ذلك الموات ، ولا مبادئ انسانية تقطع دابر الفارات والثارات والأضغان والعداوات . كانت هذه حالهم في مكة ، وحالهم في يثرب ، وحالهم في سائر مدن الجزيرة ، وكان لليهود اثر اي اثر فيما وصل اليه حالهم ، فقد كانوا يتوقون الى اقامة وطن يهودي ، وبناء قومية يهودية ولكن الاسلام جمع ذلك الشتات ، واحيا ذلك الموات . كانت مبادئه وشرائعه روحاً سرى ففتح القلوب الفلف لهداية الله ، ونورا تسع فأخضع العقول الجامدة لمبادئ الحق وسلاماً عم فتأخى الناس وتوحد العرب . ثم كان تحويل القبلة الى البيت الحرام ضربة قاصمة قضت على آمال اليهود ، وقوضت بناءهم ، وبددت ما راود عقولهم من إقامة وطن وبناء قومية ، وبقدّر ما كان هذا خذلاناً لهم وقضاء على أحلامهم كال كسبا للعرب وللدعوة الاسلامية احيا الآمال في اقبال العرب على الاسلام وشد العزائم على بناء وحدة عربية اسلامية شادت للتاريخ الانساني ارقى الحضارات ، وبنيت في العالم افضل المدنيات ولما تأمر اليهود على الاسلام والمسلمين أجلاهم الرسول عليه السلام عن المدينة وعن شبه الجزيرة العربية وقد اشار القرآن الى ذلك في قول الله عز وجل : (هو الذي أخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم

حصونهم من الله) الحشر / ٢ وقوله : (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار) الحشر / ٣ وفيما رواه الشيخان عن ابي هريرة ان رسول الله انطلق بهم الى يهود ودعاهم الى الاسلام قال لهم أسلموا تسلموا ثلاث مرات . ويقولون له : قد بلغت يا أبا القاسم ثم قال لهم ، أعلموا انما الأرض لله ورسوله ، واني أريد ان أجليكم عن هذه الأرض ، فمن وجد منكم بماله شيئاً فليبعه ، والا فاعلموا ان الأرض لله ورسوله « وأجلى عمر رضي الله عنه البقية الباقية منهم الى نواحي الشام وكان هذا برأي الصحابة رضي الله عنهم وقد قتلوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن سهل ، وحاولوا قتل النبي نفسه وعصمه الله منهم . وذلك ديدنهم . اليسوا اكلة السحت وعبداء العجل وقتلة الانبياء ، اليس الله قد لعنهم وغضب عليهم وجعل منهم القردة والخنازير ، ونعتهم بأنهم شر مكانا وأضل عن سواء السبيل قال تعالى : (لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داوود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) المائدة / ٧٨ وليس من شك في ان اجلاء اليهود في العهد النبوي كان من العوامل التي مهدت لقيام دولة اسلامية وبناء وحدة عربية اسلامية فقد انهد كيانهم ، وتقلص ظلهم ، وانحصت جرثومتهم ، واتسع امام العرب مجال النظر في الدين الجديد فدخلوا فيه ، وتغلغل الايمان في جذر قلوبهم فعملوا من القرآن وعلموا من السنة ، واعتصموا بحبل الله ، وترابطوا بأسباب الاسلام وتواصلوا برحم الانسانية ، وصاروا أمة كما قال الله : (وإن هذه أمتكم

ذلك الميراث .

واذا كان بعض العلماء يرى ان الاحتفال بليلة النصف من شعبان انما هو احياء لذكرى تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة . فنحن نرى كذلك انه احياء لذكرى خذلان اليهود واجلائهم عن جزيرة العرب ، وقيام وحدة عربية اسلامية ظلت عبر القرون عنوانا على وحدة الدين ووحدة اللغة ووحدة الاهداف والغايات . وكل دعوة الى الوحدة تعتبر تجديدا لما حقق الاسلام في عهده الاول ، وعصوره الزاهرة ، وتأييدا لما دعت اليه تعاليمه وشرائعه .

وليس صحيحا ما يقال من انه لا يمكن قيام وحدة عربية بين دول مختلفة النظم ، فقد قامت الوحدة العربية بين امم شتى تحت راية الاسلام . فالمعبرة من قيام الوحدة انما هو قيام روابط وعلاقات بين الشعوب العربية والاسلامية تستمد قوتها واصالتها من الروح العام للاسلام .

وبعد : فما أجدر المسلمين بإحياء هذه الذكرى في قلوبهم . وما أجدر هذه الذكرى بتنبيه العرب والمسلمين في المشارق والمغرب الى وحدتهم الاولى في العهد النبوي الكريم ، فالذكريات انفاس من الماضي السحيق تنساب في حنايا الصدور وشغاف القلوب ، فتبعث الهمم وتشد العزائم على احياء الامجاد . ويومئذ يمكن القول بأنه كما استطاعت الامة الاسلامية بإيمانها ووحدتها طرد الصليبية الحاكمة من بيت المقدس . فستطرد الصهيونية الباغية من أرجاء فلسطين وما ذلك على الله بعزيز .

امة واحدة وانا ربكم فاتقون) المؤمنون / ٥٢ . وكانت هذه الوحدة نعمة كبرى امتن الله بها على رسوله فقال : (والى ابن قلوبهم لو انفقنا ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الفت بينهم) الانفال / ٦٣ .

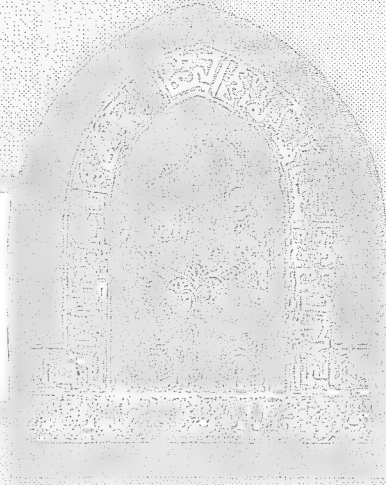
بل لقد كانت نعمة مضاعفة اشار اليها القرآن في قوله تعالى : (وانكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم اعداء فالفت بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا) آل عمران / ١٠٣ .

وسار مد الاسلام في ظلال هذه الوحدة قرونا عدة حتى ضعف الدين في نفوس اهله ، وصاروا غناء كغناء النيل ، وقطعهم الاستعمار في الارض قطعا ، وغزاهم في موجات متتالية مرة على يد التتار ، واخرى على يد الصليبيين ، وثالثة على يد الصهيوينيين ، ولولا ما في الدين من قوة في نفوسهم وأثر في وحدتهم الجامعة لذابت شخصيتهم وانمحيت وحدتهم وتلاشوا امام هذه الاحداث العارمة والرواجف القاصمة .

ولكن ما اشبه الليلة بالبارحة .

لقد وعد الله المؤمنين النصر والعزة ما اعدوا العدة أو اتخذوا الأهبة قال تعالى : (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا) النور / ٥٥ . وها قد انبلج فجر جديد ، وفتحت صحائف تاريخ مجيد ، وبعث في بلاد العروبة والاسلام من يجدد للعرب والمسلمين امر دينهم ، ويرد عليهم وحدتهم . ويدعم بنيان عقيدتهم ويستنقذ هذا التراث . ويستخلص

أضواء على رسالة المهجد:



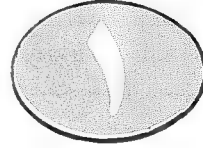
المُسْجِدُ

أكار بمكة الإسلام الأولى

والخير والجمال .. فلا يكون غريبا
أذن أن تتوجه الحركة العلمية المسلمة
بأكملها إلى الذود عن حياض الحق،
والقتال تحت راية الخير . وامتشاق
السيف في وجه القبح دفاعا عن
حضارة الجبال .

فاذا كان للعلم كل هذا الدور
الخطير في حياة الإسلام كحركة
شمولية ، وفي حياة المسلمين كدعاة
لعالمية الحب والذكاء والايمان ،
فما هي الضمانات الباقية التي تكفل
له النمو ، وتساعد على التطور ،
وتحدو خطواته على طريق الابداع؟

ليس في الإسلام وحده يلوح دور
العلم بارزا وخطيرا ، ففي كل
توانين الأرض والسما يقف العلم
في صدارة الصدارة ، قابضا على
زمام التطور ، حارسا لاندفاع
الحياة ، مفجرا لطاقات الوجود ..
ولكنه في الإسلام وحده يلوح علما
ملتزما بشرف الحركة ، وانسانية
الابداع ، لأنه يستند عناصر بقائه
ونمائه جميعا « تحت راية الإسلام »
من مضمون الحركة الإسلامية
الفاخرة ، بكل ما تحمل هذه الحركة
في أطوائها للعالم من قيم الحق



شروطها عليه !!

ان العلم الاسلامي - وعفوا
للذين يرون في العلم لفئة
عالمية لا مسلم فيها ولا بوذي
- يضع الجانب العقائدي
منه شروطه على الجانب التجريبي،
ليس بمعنى أنه يحد من قدرته على
الخلق ، وليس بمعنى أنه يذوده عن
التجريب في شيء ، وليس بمعنى أنه
يحكمه بمنطق الامر والطاعة ..
ولكنه يضع شروطه عليه .. بمعنى
أنه يعطي حركته الهائلة محتواها
العقائدي الحامل لهموم الانسان
واشواقه وطموحاته ، ويوجه
طاقاته الهائلة كذلك الى تطوير
الحياة وازياء جوانبها بمشاعل
الحب والوفرة والامن والاقتدار ..!
ان الذين يسخرون من مصطلح
« العلم الاسلامي » يستطيعون ان
يروا ماذا فعلت القنبلة الذرية في
ناجازاكي وhiroshima ، ويستطيعون
ان يروا ماذا يفعل النابالم الاسرائيلي
بالجماعير العربية المطالقة بحسب
الحياة .. ولعلمهم لا يتورطون
فيسألون : اما فعل النابالم العربي
بالزحوف الاسرائيلية مثل ذلك
واندح ؟؟ ان طبيعة موقف كل من
الفريقين تحدد حتمية من منهما
يستحق ان يوجه الى عينيه النابالم،

هل المعمل ؟ والمخبر ؟ وغرف
التشريح ؟ واتبينة التجريب ،
وتياسات القوى المادية ؟ هي ضمان
البقاء والتطور والابداع للعلم « من
المنظور الاسلامي » ؟؟ هذه كلها
بالتاكيد وسائل الحركة العلمية في
تطوير ذاتها ومساراتها ، وهي
وسائل حضارية تستتبع وسائل ارقى
منها واشمل . والمجتمع الاسلامي
مطالب على كل مستوياته ان يجيدها
وان يكبح في سبيل احتوائها ، حتى
لا يقع على ارض الصراع فاقدا
قدرته على الحركة ، قابلا لمزيد من
القراجمات التي شوهدت تاريخه
المعاصر ، وحاصرته في وضعية
حضارية خزيانة الاسارير !!

ولكن هذه المنجزات الحضارية
ليست بالتاكيد ايضا هي كل
ضمانات استمرار الحركة العلمية
الاسلامية في طريقها القاصد ،
واندفاعها الى غاياتها العقائدية
والانسانية في غير تلغم او انكفاء ،
ربما لسبب بسيط وبديهي : هو ان
العلم التجريبي يحتاج في حركته
تطوره وتكامله الى قلب ينبض داخله
حتى لا ينجرف بقوة الدفع الذاتي
الى تدمير كل شيء : الحضارة ..
والانسان .. والحياة ... وهذا
هو ما تضع الحركة الاسلامية كل

يهرع إليها الراكعون الساجدون ثم لا شيء .. انه معبد ومعهد ، محراب وجامعة ، مصحف وكتاب .. انه يعكس طبيعة الاسلام الجامعة كدين ودولة ، كمادة وروح ، فاذا ارتكزت الحركة العلمية في وجودها عليه أو انطلقت منه ، فان ذلك ينبثق من طبيعة كون العلم في الاسلام حركة تحقق وجودها في الخارج وليس مجرد افتراضات رياضية بحتة لاتترك بصماتها على وجه الواقع الحي ، كما أن الظاهرة العبادية في الاسلام حركة تخرج من مجال القول الى مجالات العمل ، أو فلنقل انها تخرج بالقول لتحيله دائما الى عمل .. من هنا يتلاءم مفهوم العلم والايمان في الاسلام ، وتبقى المعادلة دائمة صوابية وغير مرتطمة بجدر العبث أو حوائط الغباء !!

وإذا كانت هناك مدارس قد أنشئت تدبها الى جوار هذه المساجد ، وتلقفت الشعلة منها لتضيئها وتحميا فان ذلك لا يطمئن من دور المسجد العلمي ، ولا ينقص من خطورة رسالته .. على النقيض .. فان كل هذه المدارس والمعاهد والمنشآت التي قامت الي جوار المسجد كانت جداول مترقطة نعم .. ولكنها كانت تستمد حياتها من الرافد الكبير « المسجد » .. والذي يقرأ تاريخ الجامع الأزهر مثلا ، يعرف أن الأيوبيين حين وفدوا على القاهرة ، وحاولوا أن يطمئنا من دور هذه القلعة الدينية العلمية الشامخة ، أنشأوا الى جواره مدارس كثيرة ، وأغدقوا عليها من حوله كل البذل وفاحش العطاء، فماذا كانت النتيجة؟ لقد حجبوا بأنفسهم الصغيرة بعض

والى صدره الرصاص .. إن الزحف الاسرائيلي قادم وهو يحمل راية الاقتلاع .. بينهما تقاتل الجموع العربية من أجل الارض والعرض والبقاء .. فأيهما ينبغي إذن أن يضرب وأن يُقصر جناحاه ؟ .. ان العلم العقائدي هو الذي يضرب القتال ، ولكن العلم الملحد هو الذي يتقاتل المضروب !!

وما دام ذلك كذلك .. ما دام العلم التجريبي — في الاسلام — محكوما بشروط العلم العقائدي ، فما هي ملامح هذا العلم العقائدي الحاكم ؟ وما هي المحاضن الأولى التي شب في أكنافها وترعرع ؟ هل هناك « أكاديمية » اسلامية ترعى هذا العلم ؟ وهل هناك متخصصون في كل تفرعاته واتجاهاته يعملون على الحفاظ على مواريتهم العلمية، ويقومون بجانب من جوانب الاضافة والإخصاب ؟

أؤكد هنا .. أن المسجد قد لعب هذا الدور الخطير ، فكان أكاديمية الاسلام الكبرى في كل مرحلة من مراحل الزمن ، وفي كل طور من أطوار التاريخ ، في رحابه درج العلم يافعا وفتيا ، وعلى حصره الساذج انبثقت ثورات علمية وفكرية ودينية غيرت ملامح الفكر، وشكلت اتجاهاته وسماته ، ومن فوق منبره جلجلت صيحات نفذت بعمقها العميق الى كل مجال من مجالات العلم في شتى الأصقاع والبقاع .

ولقد كان المسجد — وما يزال — نقطة ارتكاز الحركة العلمية ونقطة انطلاقها معا .. فهو ليس مثابة

لون من ألوانها المتعددة .. وكانت فلسفة النظرة الاسلامية في افساحها كل المجالات لكل ألوان العلوم والمعارف على اختلاف شكولها وأنماطها قائمة على اقتناع أولي : وهو أن ديناً كالاسلام يقوم على تلبية كل الاحتياجات العاطفية والحياتية والمثالية لا يجبن عن مقابلة علم من العلوم الكونية أو علوم ما وراء الطبيعة ، لأن هذه العلوم ان لم تؤيد الحقيقة الدينية الخالدة ، فانها على الأقل لا تقف في وجهها ولاتناقضها من هنا أو من هناك !!

كان هذا هو الاقتناع الأولي الذي فتح المسجد في ظلاله أذرعه لكل ألوان العلوم الكونية والانسانية والميتافيزيقية ، وطوّع كثيراً منها لمقولاته العقائدية الصلبة ، وأضفى على كثير منها دماء الجدول وعقلانية الحوار ، بدلا من العرامة المفتعلة التي كانت تخوض بها معارك الجدول بينها وبين الاسلام في كثير من المعارضات .

أما ما هي هذه العلوم ؟

وأما ما هي نوعية احتكاكها بالفكر العقائدي ؟

وأما من هم أعلام هذه المواقف العلمية المتحررة ؟

فربما احتاج ذلك الى تأمل خاص نرتفع به عن مخاضة جدل لا يجدي أو وهدة تعصب يوبق ، أو مراغة أسفاف هو من عقيدتنا بعيد بعيد الى حد الانقطاع . وربما لو افلحنا في قبض أيدينا على تعقل الأشياء دون جلبة أو تعصب نكون قد افلحنا في شيء رائع الى حد كبير .

ضوء الشمس عن مساحات هزيلة .. وبقي المدرسون ، والمعلمون ، والقراء . والمحفظون ، السذّين يتولون العمل في هذه المدارس الجانبية ، ينزعون عن خلفية أزهرية بحثة ، لأنهم من الأزهر تخرجوا ، وعلى شيوخه حضروا ، وفي جنباته تكونت ثقافتهم العلمية .. على أنه لم يمض طويل وقت حتى تسلم الأزهر الزمام من جديد ، وانطلق بكل طاقة شيوخه وتلاميذه يوسع من رقعة الضوء الثقافي . ويؤكد في الأجيال قيم التراث الاسلامي النظيف .

كان المسجد إذن مثابة العبادة والتعليم ، فكان بحق نقطة ارتكاز الحركة العلمية ونقطة انطلاقها معا .. وكان الى جوار ذلك مؤنلا لاحتواء الروح الاكاديمية في نظرتها الشمولية الى كل ألوان المعارف دون وضع القيود على نوعية منها مهما كانت وضعية هذه النوعية جموحا وتطرفا .. ان نظرة المسجد للعلم لم تكن أبدا نظرة جاهلة ضيقة تكبل بمفاهيمه في إطار لوني معين وتبعد عن رحابه كل ما عداه ، لقد أدرك أن العلم وحدة لا تتجزأ ، وأن من الخير للفكرة الدينية أن تفتح صدرها لكل أنماط الثقافات ، وأن تبحث حتى آراء المتطرفين ومذاهب الغالين ، ربما ليتسنى لها ان تقف على كل الاتجاهات فتغريها غريبة واعية فتبقى منها على الأنفع وتنفي ما عداه .

ان النظرة الاسلامية للدراسة العلمية في المساجد كانت رحيمة متسامحة فتحت صدرها للعلوم — كل العلوم — ولم تقف هيابة حيال

الصِّفَةُ الْجَمِيلَةُ

للدكتور حسن محمد الشرقاوي

النفس الانسانية نظره قاصره ، فاذا صدقت على كثير من المرضى .. كذبت على الاصحاء ، واذا كانت الاثره والعدوان والكراهية طبيعة الانسان المعاصر الملحد ، فان الاثار والتسامح والمحبة طبيعة الانسان المؤمن .

ونحن نختلف عن هذه النظرة الضيقة في تفسير دنيا النفس ، فالطبية ليست دليلا على المرض النفسي ، بل على العكس من ذلك ، انها تدل على الصحة النفسية .. بل والكمال الاخلاقي ، ودليلا في ذلك ما ورد عن الله في كتابه العزيز من آيات بينات ترفض هذه النظرة السطحية بقوله تعالى :

(هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة) آل عمران / ٣٨ وهذا يدل على ان هناك اناسا طيبين ، واناسا مجرمين وذرية سالحة ، وذرية طالحة ... تاييدا لقوله تعالى :

(حتى يميز الخبيث من الطيب) آل عمران / ١٧٩ ولذلك فان القاعدة الاسلامية اكثر عمقا وشمولا عندما تحدد صنفين من الناس فيعرفنا

يرى اصحاب علم النفس الحديث .. ان القانون الذي يسود دنيا النفس هو بعينه شريعة الغاب ، وهذا القانون ينص على قاعدة عامة شاملة للناس جميعا نقول : « كل او فانت مأكول » ويستخلصون من ذلك القانون نتائج ومعلومات لم يصادفهم من حالات مرضية فيقولون : ان الطبيب يدفع ضريبة طبيته وتفاديه للشرور والآثام ، وهي ضريبة يرونها غادحة يدفعها من لحمه ودمه .

لذلك فان علماء النفس .. يرون ان من شروط الصحة النفسية السليمة .. الا يكون الانسان طيبا ، مسرفا في الطبية حتى يكون سويا وصحيحا ، فليس الخلق الرفيع دليلا على الصحة النفسية ، ذلك لانه ان لم يستطع الانسان تصريف العدوان في العالم الخارجي او في الغير بأي صورة من الصور ، فان هذا العدوان يرتد على صاحبه ويكون سببا لكراهية الذات ، او يكون في صورة بلادة وخمول واستسلام ، او يغضي بصاحبه الى الانتحار او التورط في مرض نفسي او جسمي .

ونحن نرى ان هذه النظرة التي

فليس المرض النفسي إذن نتيجة لكبت العدوان ، بل على العكس من ذلك ، فان الاعتداء رذيلة وظلمة تسبب المرض النفسي ، وتجعل قلب الانسان جحيما لا يطاق ، فالمعتدي آثم .. ظالم لنفسه ولغيره ومفرور ، لذلك ينهي الله تعالى الناس عن العدوان في قوله :

(ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين) البقرة / ١٩٠

ويقول الرسول — صلى الله عليه وسلم :

(المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على اذاهم افضل من المؤمن الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على اذاهم) (رواه البخاري) .

والامن والامل ، انما يملا قلب الصابر على تحمل الاذى .. الكاظم للغيظ الذي يدفع السيئة بالحسنة تأييدا لقوله — صلى الله عليه وسلم — :

(من كظم غيظه وهو يقدر على انفاذه ملا الله قلبه امنا وايما) (رواه البخاري ومسلم)

ليس قلب المؤمن غابة تسكنها وحوش كاسرة .. كما يدعى (فرويد) وتلامذته انما قلب المؤمن عامر بالمحبة ، منعم بالخير ، لا ينطبق عليه شعار « كل او فانت مأكول » !! يقول — صلى الله عليه وسلم — :

(لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه) (رواه السيوطي) وان هذا الحب ليظهر في المؤمن في جميع تصرفاته ، ويعتبر سمة ملازمة لشخصيته ، فيرتفع عن الانتقام بكظم الغيظ ، والصبر على

القرآن الكريم فيما يتعلق بالزواج بأن الطيبين من الناس للطيبات ، وكذلك فان الخبيثين للخبيثات :

(الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) النور / ٢٦

فالطيب .. هو المسلم الذي يسلم الناس من يده ولسانه .. غير المجرم المعتدي الاثم .. تصديقا لقوله تعالى :

(أنفجمل المسلمين كالمجرمين) القلم / ٣٥

والطيبة ليست دليلا على كبت العدوان ، وانما هي موقف علم واختيار لطيفة مسالمة وقلب سليم ، واعية بما تفعل .. مسترشدة بقوله تعالى :

(وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) الفرقان / ٦٣

وعلم النفس الاسلامي يؤسس العلاقات بين الافراد على اساس الخير ، وينبذ الشر بكل صوره ، ويدعو الى المحبة والالفة والتعاون والصنع الجليل ، والعتف والاصلاح .. والاخوة .. وعدم الاعتداء ... والآيات القرآنية والاحاديث النبوية عديدة عميقة هادفة لتنظيم العلاقات الانسانية .. في كل صورها .. ومختلف ظروفها ، ولا يحض الله تعالى على العدوان والاعتداء .. بل على التسامح والسلام :

(ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم) فصلت / ٣٤

نفسه ويظهرها بصالحات الاعمال ، كريم عطوف ، لكن نظرة علماء النفس الحديث للانسان الطيب سطحية جدا يعوزها الفهم الرشيد لنفسية الرجل المؤمن ..

وسلاح المؤمن الذي يتقوى به في رحلة الحياة الشاقة هو حب الله تعالى فهو راض ابدا .. ذاكرا لله في السر والعلانية ، مطمئن السي طريقه .. فلا نزعات لا شعورية عدوانية ، ولا مكبوتات او دوافع غامضة ، ولا تصرفات انحرافية قسرية ، ولا افعال تحويلية تدميرية الى الذات ، او ما يسميه علماء النفس .. العدوان المرتد او العدوان على الذات اذا فشل العدوان على الغير .. او الى الموضوعات الخارجية .

(فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله) آل عمران / ١٤٦

انما المؤمن جلد .. صبور ... راسخ العلم .. مطمئن القلب في جميع الاحوال لقوله تعالى :

(هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم) الفتح / ٤

(والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) آل عمران / ٧

فاي طريق الى الصحة النفسية افضل من هذا الطريق ، واي الطريقتين اقوم مسلکا ، واي غاية اسمى للانسان من هذه ؟ ..

وبمعنى آخر .. اي الطريقتين افضل للصحة النفسية .. طريق

الاعتداء ، ثم يرقى الى مقام العفو عن الاساءة ، فيصبح قلبه نورا بلا ظلمة ، وسكينة بلا قلق ، فيحسن بدلا من الاعتداء .. ويعطي بدل الاستئثار والاستحواذ ، تصديقا لقوله تعالى :

(والكافرين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) آل عمران / ١٣٤

هذا هو السلوك السوي للكمال الانساني في اروع صوره وأجمل حالاته ممثلا في قوله تعالى :

(فاصفح الصفح الجميل) الحجر / ٨٥

(فاعفوا واصفحوا) البقرة / ١٠٩ هذه هي التربية الحق للنفوس ، والتي تستهدف الصحة النفسية ، ليصبح الانسان النفا ، طاهرا متطهرا ، لا يحمل بغضاء لأحد ، ولا ينافق ولا يرأى احدا وانما ظاهره كباطنه .. وقلبه يشع نورا ومحبة ويتأكد ذلك في قوله تعالى :

(واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا) آل عمران / ١٠٣ .

فالتسامح والففران والتوبة .. قوام الحياة الانسانية السليمة ، ويقول الرسول — صلى الله عليه وسلم — :

(من لا يرحم لا يرحم ، ومن لا يغفر لا يغفر له ، ومن لا يتب لا يتب عليه) رواه الطبراني

والمؤمن جواد سخي ، صديق صدوق ، يسارع الى الخير ، يزكي

.. فسأله بعضهم .. ما شأنك ؟ ..
قال : ان لي جاراً يؤذيني .. فدعوا
على المعتدي قائلين : اللهم العنه ..
اللهم العنه ... اللهم أخرجه ...
فبلغه ذلك .. فأتى المعتدي عليه وقال
له : ارجع الى منزلك ، والله لا
أؤذيك ابداً . رواه الطبراني والبيهقي
هذه الحيلة اللطيفة المهدبة في
معالجة العدوان قد اباحها الاسلام ،
لأنها سبيل لتخليص الانسان من
ظلم غيره دون رد العدوان ، وبدل
لاستباحة الحرمات واسقاط الأمر
بالمعروف ، واستخدام القسوة في رد
الاعتداء .

لذلك فان علم النفس الاسلامي
يستهدف العمل الطيب ، والكلمة
الطيبة ، التي يجدها اجدى في علاج
النفوس المريضة من العدوان ..
فالصفح الجميل علاج نفسي يحيل
البغض والكراهية حبا ، والبغض
والنفور .. قربا .

(وقولوا للناس حسنا) البقرة / ٨٣

والخطاب هنا لجميع الناس .. كل
الناس .. مسلمهم وكافرهم ..
طائعتهم وعاصيهم .. فالصفح
والعفو ، والكلمة الطيبة ، ابواب
الحب والرحمة والنورانية والشفافية
والصفاء .

(وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن
يغفر الله لكم) النور / ٢٢

وان في معالجة العدوان بالصفح
الجميل .. والرد على الاضرار
والنفريط بالاعتدال والاستقامة ، هو
الطريق الأمثل ليتبدل الخوف بالأمن ،
والشك بالايان ، والحقْد والحسد
بالالفة والمودة ، والبغض بالمحبة .

الحب والالفة والخير والاحسان
والسلام .. ام طريق التنفيس
بالعدوان والظلم واثبات الذات ؟ ..
او بمعنى آخر .. :

« كل أو فأنت مأكول »

ام

(ولا تعتدوا إن الله لا يحب
المعتدين) البقرة / ١٩٠

هل قول الحق تعالى .. وهو
الخالق للنفس البشرية .. العالم
بالطريق الصالح لسلامة القلب ..
وكمال النفس .. في الدنيا والآخرة
.. افضل .. او قول اصحاب
التجارب السطحية التي تصدق
حيناً .. وتفشل احياناً .. ويكذب
اصحابها بعضهم البعض كل يوم ..
فتنعى نظرياتهم وتظهر لنا جهلاً في
فهم حقيقة النفس البشرية .

لقد زعم اصحاب النظريات النفسية
الحديثة ، الواسعة الانتشار ، والتي
يدعى اصحابها ان الاضطرابات
العصبية هي نوع من تفجر الرغبات
الجنسية ، والمخاوف المكبوتة في
اللاشعور ، والتي تم كبثها في سنين
العمر المبكر ، والتي بقيت على
هذه الحالة في اللاشعور ، ثم حدث
شيء ما فحركها ، فبرزت في صورة
اعراض عصبية وانه لا يمكن في
رايهم علاجها الا عن التنفيس عنها
.. بطريق العدوان .

لقد حضر الى رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - رجل فقال :
ان لي جاراً يؤذيني .. قال الرسول
- صلى الله عليه وسلم - : (انطلق
فاخرج متاعك الى الطريق) فانطلق
فاخرج متاعه ... فاجتمع الناس اليه

ليس من الحديث النبوي

الاسم المظهره هي المصدر الثاني للتشريع الاسلامي بعد القرآن وهي تقوم منه مقام
البيان الامين بفضل محيله ، وبسيط ما به من اخبار قال تعالى :
(وانزلنا اليك الذكر لبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم ينفكرون) .
وقد يسرب الى بعضها الصافي سوائب كثيرة ، وتناقل الناس في كل عصر اقوالا ليست
من السنة ، لغايات مختلفة ، أما عن غفلة وحسن نية يزعم التقرب الى الله ، وحسن
الناس على الخير ، او عن غفلة وسوء قصد بغية التشكيك في حقائق الدين ، وطمس معالمه ،
او لأمور سياسية او مذهبية كاصحاب البدع والاهواء ، ومن هنا حذر الرسول الكريم من
يعمد الكذب عليه حمانه للسنة من الدخيل عليها فقال عليه الصلاة والسلام فمسا رواه
مسلم وعسره .

« ان كذبا علي ليس ككذب علي أحد ممن كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار » .
كما امر بحرق الدقة فيما ينقل عنه ووعد من يتصدى لهذا العمل التحليل بحسن التوبة
عند الله في الحديث الذي رواه ابو داود والترمذي وقال « حديث حسن صحيح » يقول
المعصوم صلوات الله وسلامه عليه « نصر الله امرا سيع منا تسنا فلفقه كما سيعه قرب
مبلغ اوعى من سامع » .

والحكمة سرها ان تقدم لقرائتها الكرام الاحاديث التي تدور على السنة الناس ، وهي
من الدخيل على السنة ، لتدحض ريبها ، وتكشف القناع عن سقيتها .
وسمعدنا ان نلقى استفسارات السادة القراء وتعلقاتهم ليسهموا معنا في هذا
الحال . والله من وراء القصد ، وهو الهادي الى سواء السبيل .

(المسافر شهيد)

موضوع .

قال السيوطي لا يصح وقال ابن عدي من رواه عبد الله بن محمد بن المغيرة
وهو كذاب .

(نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تسمى الطريق السكة)

• موضوع •

- قال العقيلي لا اصل له .
- ومن رواته احمد بن داود وهو كذاب .

(ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن من الفضل ما نالهن أحد الا بقرة: الصف
المقدم والأذان وخدمة القوم في السفر) •

• موضوع •

- قال ابن عدي من رواته اسحق بن نجيع وهو كذاب .
- ورواه السيوطي في اللآلئ المصنوعة .

(نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ضرب البهائم وقال اذا ضربت
فلا تأكلوها) •

• موضوع •

- قال ابن عدي لا يصح لان من رواته ابراهيم بن يزيد وهو متروك الحديث .

(من اتخذ مفعرا ليجاهد به في سبيل الله غفر الله له ومن بيضه بيض الله
وجهه يوم القيامة ومن اتخذ درعا كانت له سترا من النار يوم القيامة) •

• موضوع •

- قال الخطيب انه منكر جدا .
- وقال الحافظ عبد الغني من رواته ملطيون وهم غير ثقة .

(لا تزال الملائكة تصلي على الفازي ما دام حائل سيفه في عنقه) •

• موضوع •

- قال الخطيب لا يصح لان من رواته يحيى بن عنبسة وهو كذاب .



نلتقي بالقراء على صفحة «هذا من الحديث النبوي»

لنقدم باقية من الأحاديث الصحيحة ، يجد فيها

المسلم أكرم زاد من الهدى الحمدي

عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أنه مرَّ بنفر نصبوا دجاجة يرمونها ، فلما راهو تفرَّقوا ، فقال ابن عمر : من فعل هذا ؟ إنَّ النبي صلى الله عليه وسلم لعن من فعل هذا . وعنه رضي الله عنه في رواية أنه قال : لعن النبي صلى الله عليه وسلم من مثل بالحيوان» .

— رواه البخاري —

نصبوا دجاجة : أي جعلوها هدفا يصوبون إليها سهاماً ليصيبوها فيقتلونها . لعن من فعل هذا : أي لعن من جعل ما فيه الروح غرضاً (بمعجمتين) واللعن من دلائل التحريم كما لعن الرسول الكريم من مثل بالحيوان .. والمثلة بضم الميم وسكون المثلة قطع أطراف الحيوان أو بعضها وهو حي .. وفي هذا إشارة إلى سمو مبادئ الإسلام ومراعاته حتى للحيوان ، ونهيهِ عن التمثيل بأي جسم حي ولو كان حيواناً .. !

● عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ، ولكن تفسحوا وتوسعوا » .

— رواه البخاري —

من أدب الإسلام التفسح في المجالس والنهي عن أن يقيم الرجل الرجل من مجلسه الذي هو جالس فيه لانتظار صلاة جماعة أو غيرها ثم يجلس فيه ويظهر النهي التحريم ، فلا يصرف عنه إلا بدليل وإنما نهى عن ذلك لما فيه من استنقاص المسلم وذلك يدعو إلى الضغائن في النفوس ، ولاشتراك الناس في المجالس العامة فمن سبق إلى شيء منها فهو أحق به ، فإذا أقامه غيره وجلس فيه كان غاصباً للمكان ، والغصب حرام ، أما المجالس التي ليس للشخص حق في الدخول إليها أو كان ممن يتأذى من وجوده فانه يُقام ويُخرج منها .



للاستاذ محمد السيد الراوي

هذا بحث شامل مطول مفصل استوعبت فيه كل دعاء ورد في القرآن الكريم منسوبا الى الداعي . وقد رابت لي منهج البحث ان يمر كل دعاء في اربع مراحل - ا - صيغة الدعاء صريحة او ضمنية منسوبة الى قائل الدعاء مع تحديد السورة ورقم الآية من السورة - ب - تطبيق على الدعاء بشرح اللفظه وإيضاح معناه - ج - الخامسة التي قيل فيها الدعاء بعنوان « مسائل الدعاء » - د - مصر الدعاء بذكر ما آل اليه الدعاء من القبول أو الرضى أو الإمسك عن احداهما أو كليهما .. وهناك اولاء تنشر الادعية تباعا - ان شاء الله - بائنين بلبي البشر آدم عليه السلام ثم .. وانتمنا للخالقة نفع بين يدي القاريه مقتية البحث والله المستعان » .

الدعاء هو الرغبة الى الله تعالى وهو ايضا العبادة غير انه غلب على السؤال وطلب الحاجة والله وحده هو المدعو لكشف الغم وتفريج الكرب وهو واسع الرحمة .

امر بالدعاء ووعد بالاجابة :

قال سبحانه : (ادعوني استجب لكم) غافر / ٦٠ ، وهنا يروي انس عن النبي صلى الله عليه وسلم « ليسأل احدكم ربه حاجته حتى يسأله عن

شسع نعله اذا انتقطع » وقال عز وجل: (**واذا سالك عبادي غني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان**) .. البقرة / ١٨٦ ، وذلك حين قال قوم للنبي صلى الله عليه وسلم « اقرب ربنا فنناديه أم بعيد فنناجيه » ؟ وفي الآيتين السابقتين وعد صريح بالاجابة .

وفي الموطأ عن ابي سعيد الخدري: « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم الا أعطاه الله بها إحدى ثلاث ؛ إما أن يعجل له دعوته وإما أن يدخر له وإما أن يكف عنه من السوء بمثلها » قالوا : إذا نكث ، قال « الله أكثر » وفي مسلم « لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل » قالوا يارسول الله : ما الاستعجال ؟ قال: « يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجيب لي فيستحسر عن ذلك ويترك الدعاء » ومعنى : يستحسر ، أي يترك الدعاء ويمله .

الله وحده النافع الضار :

والقرآن الكريم لا يفوته أن يوقظ النفوس الغافلة ويقرع الأذان الثقيلة مذكرا بهذه الناحية ، قال جل ثناؤه : (**وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير**) .. الانعام / ١٧ ، وقال : (**وإن يردك بخير فلا راد لفضله**) .. يونس / ١٠٧ . وقال عز من قائل : (**أم من يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء**) .. النمل / ٦٢ ، والمضطر هو المجهود ذو الضرورة ، وهل قرع سمعك قوله تعالى : (**ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده**) .. فاطر / ٢ وقوله عز اسمه: (**قل اندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا**) .. الانعام / ٧١ وهل قرأت قوله جل وعلا : (**قل أرايتم ماتدعون من دون الله آروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات**) .. الاحقاف / ٤

طبيعة ابن آدم الفادرة :

والقرآن الكريم في هذا المجال يصور طبيعة ابن آدم على حقيقتها وكما نراها عيانا فتقول الآيتان ٦٣ و ٦٤ من سورة الانعام : (**قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن ممن الشاكرين** - **قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون**) .

أي اذا توالى عليكم شدائد البر والبحر ، دعوتكم الله في ضراعة وخشوع ووعدتم بالشكر اذا نجوتم فلما تمت لكم النجاة وصرت في حالة رخاء أشركتم غيره في العبادة وتقول الآية الثانية عشرة من يونس : (**وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا إلى ضره**) وتقول الآيتان ٢٢ و ٢٣ من يونس أيضا : (**هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين** - فلما أنجاهم إذا هم ينفون في الأرض بغير الحق) ، وفحوى الآيتين أن الله يسخر البر

والبحر لابن آدم حتى اذا ركب في الفلك وهب الله لها ريحا طيبة وفرج الراكبون واطمأنوا اراد الله اختبارهم بريح عاصف تهدد السفينة وراكبيها بالفرق فيفزع الراكبون الى الله داعين في اخلاص آخذين على انفسهم الميثاق الفليط : لئن أنجيتنا من هذه الكارثة لنكونن لك من الشاكرين فلم يخل الله عليهم . بل انجاهم لكنهم بخلوا على انفسهم بأن نقضوا عهد الله الذي اخذوه على انفسهم ولم يؤدوا من الشكر قليلا ولا كثيرا والله عز وجل اعظم من ان ينفعه شكرهم او يضره كفرهم . وتقول الآية ٦٥ من العنكبوت : (فاذا ركبوا في الفلك دَعَوْا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون) . ومن معاني الاشرار ان يقول راكبو السفينة - لولا الله والرئيس لفرقت السفينة - ثم اقرمي قوله جل ذكره : (واذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين اليه ثم اذا اذقهم منه رحمة إذا فريق منهم بربهم يشركون) . ٠٠ الروم / ٣٣ ، استعمار الاذقة لما يشعرون به من لذة روحية ومتعة نفسية ومع ذلك يتجهون الى غيره سائلين ومستغيثين .

والآية الثانية والثلاثون من لقمان تصور الكارثة التي تحل براكبي السفينة في اثنع صورها واعنف مظاهرها : (واذا غشيهم موج كالأظلال دَعَوْا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد) . ومن في (فمنهم مقتصد) تمييزية أي فبعض حفظ العهد وبعض خانه وللزمخشري في قوله : (فمنهم مقتصد) مقال قال رحمه الله مانصه : « متوسط في الكفر والظلم خفض من غلوائه وانزجر بعض الانزجار أو مقتصد في الاخلاص الذي كان عليه في البحر يعني ان ذلك الاخلاص الحادث عند الخوف لا يبقى لاحد قط والمقتصد قليل نادر وقيل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر » .

اما سورة الزمر فتحدثنا عن نكران ابن آدم للجميل : (فاذا مس الإنسان ضر دعانا ثم اذا خولناه نعمة منا قال إنما أوتيته على علم) . ٠٠ / ٤٩ ، ومعنى على علم أي على علم من الله يأتي استحق هذا أو على علم مني بوجوه الكسب وطرقه وبالمود الى الآية الثامنة من الزمر أيضا نجدنا تعطينا معنى جديدا « ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل وجعل لله أندادا » ومعنى : خوله : اعطاه ونسى ما كان يدعو اليه من قبل أي نسي الضر الذي كان يدعو الله الى كشفه أو نسي ربه الذي كان يتضرع اليه .

المدعون من دون الله :

وفي القرآن الكريم توفية ومقنع للذين يتجهون بدعائهم الى غير الله لاجئين أو سائلين أو مبتغين الوسيلة فليس غير الله - على الاطلاق - ينفع أو يضر

فلاية الواحدة والسبعون من الانعام تقول على سبيل الانكار : (اندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا) . ٠٠ والآية الرابعة والتسعون بعد المائة من الاعراف تقول : (ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم) . ثم تنتقل الى مرتبة التحدي : (فادعهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) . الاعراف / ١٩٤ ثم تنتقل الى تسفيه عقول الداعين غير الله : (ألهم أرجل يمشون بها أم لهم ايد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها) . ٠٠ / ١٩٥

ثم يكون التعقيب الجميل: (**إِنْ وَلَّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ**) ١٩٦
ثم واصل قراءتك لتري الآيتين ١٩٧ و ١٩٨ من نفس السورة تقولان : (**وَالَّذِينَ
تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ** • وإن تدعوهم إلى
الهدى لا يسمعوا) فكيف استنصر من لا يستطيع لي نصرا فضلا عن عجزه عن
نصر نفسه ؟ وكيف اعتد بمن إذا دعوته إلى الهدى لا يسمع ؟ ثم اتجه إلى
سورة الرعد لتجد الآية الرابعة عشرة تقول : (**لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ
مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٌ كَفِيهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ
بِیَالْفِهِ**) وهنا يفسر الامام على كرم الله وجهه المراد من الآية فيقول : هو
كالمعطشان على شفة البئر فلا يبلغ قعر البئر ولا الماء يصل اليه ، وفي خاتمة
هذا المقطع نورد الآية السابعة والخمسين من الاسراء: (**أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ**) ••
وبالتعليق الموجز على هذه الآية أقول « ان كلمتي الوسيلة والتوسل قد طال
حولهما جدل واحتدمت خصومات فالتشبثون بهاتين الكلمتين قد غاب عنهم
المراد من الكلمتين فليست الوسيلة — كما يزعمون — ان اتخذ من اصحاب
الاضرحة متكا أصل به إلى الله اذ ليس من الحكمة بل من غير الصواب أن أترك
الوسيلة المباشرة وهي العمل الصالح إلى وسيلة أو هن من بيت العنكبوت
لا ثمره لها ولا يرجى من ورائها خير ، كيف والرسول صلى الله عليه وسلم
يقول **لَا بَيْتَهُ** » اعملوا فلن أفنى عنكم من الله شيئا » الحديث وأنا أهيب
بهؤلاء الا يحلوا الآية فوق طاقتها وان يقرعوا ليفقهوا دينهم قال صاحب
القاموس « والوسيلة المنزلة عند الملك والدرجة والقرية وتوسل إلى الله عمل
عملا تقرب به اليه » على أنك لو أنعمت النظر في قوله تعالى: (**أَيُّهُمْ أَقْرَبُ**)
لوجدت الاستفهام مصبوبا على المتوسل والمتوسل به جميعا وكلهم يرجو رحمته
ويخاف عذابه وحسبك ، وربما كان من تنمة الحديث هنا أن نقرأ في وعبي
وزكاة الآيتين رقم ١٣ ، ١٤ من سورة فاطر: (**وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ
مِنْ قَاطِرٍ** • **إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعْوَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ**)
وما أجل واروع أن يكون ختام الآية: (**وَلَا يَنْبُتُكَ مِثْلُ خَيْرٍ**) تعالى الله علوا
كبيرا .

فضل الداعين :

ويشيد القرآن الكريم بفضل هذه الطبقة من عباد الله ويجعلهم في المستوى
الرفيع فهل قرأت الآية الثانية والخمسين من سورة الانعام: (**وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ
يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ**) •• وحسبك حديث ابن ماجه
يسنده إلى خباب قال « جاء الاقرع بن حابس التيمي وعيينة بن حصن
الفزاري فوجدا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صهيب وبلال وعمار وخباب
قاعدا مع ناس من الضعفاء من المؤمنين فلما رأوهم حول رسول الله صلى
الله عليه وسلم حقروهم فأتوه فخلوا به فقالوا إنا نريد أن تجعل لنا منك مجلسا
تعرف لنا به العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنستحي أن ترانا مع هذه
الاعبد فاذا نحن جئناك فأقهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت ،
قال « نعم » قالوا فاكذب لنا عليك كتابا قال : فدعا بصحيفة ودعا عليا رضي

الله عنه ليكتب ونحن قعود في ناحية فنزل جبريل عليه السلام بقوله : (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) « الآية » فدعونا من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وضعنا ركبنا على ركبته وكان يجلس معنا فإذا أراد أن يقوم قام وتركنا فنزل قوله تعالى : (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) .. الكهف / ٢٨ .. قال خباب فكنا نقعد مع النبي صلى الله عليه وسلم فإذا بلغنا الساعة التي يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم .

فصل الدعاء :

والآية السابعة والسبعون من سورة الفرقان أقوى دليل في هذا المجال : (قل ما يعبا بكم ربي لولا دعاؤكم) ، ولا تكاد التفسير تنتهي بك الى رأي قاطع وهدف محدود على أن فيما كتبه جار الله كفاية ومقنعة قال رحمه الله « لما وصف الله تعالى عباده العباد وعدد صالحاتهم وحسناتهم وأثنى عليهم من أجلها ووعدهم الرفع من درجاتهم في الجنة أتبع ذلك بيان أنه إنما اكثر لاولئك وعبا بهم وأعلى ذكرهم ووعدهم ما وعدهم لأجل عبادتهم فأمر رسوله أن يصرح للناس ويجزم لهم القول بأن الاكتراث لهم عند ربهم إنما هو للعبادة وحدها لا لمعنى آخر ولولا عبادتهم لم يكثر لهم ولم يعتد بهم ولم يكونوا عنده شيئاً يبالي به كأنه قيل وأي عبء يعبا بكم لولا دعاؤكم يعني انكم لا تستأهلون شيئاً من العبء أي الاكتراث لولا دعاؤكم » .

أدب الدعاء :

قال عز وجل : (وادعوه خوفاً وطمعاً) .. الاعراف / ٥٦ ، قال القرطبي مانصه « أمر بأن يكون الانسان في حال ترقب وتخوف وتأميل لله عز وجل حتى يكون الرجاء والخوف للانسان كأنجناحين للطائر يحملانه في طريق استقامته وان انفرد أحدهما هلك الانسان قال تعالى : (نبئ عبادي أنا أنا الغفور الرحيم » وان عذابي هو العذاب الأليم) الحجر / ٤٩ و ٥٠ فرجى وخوف فيدعو الانسان ربه خوفاً من عقابه وطمعاً في ثوابه ، ومن أدب الدعاء أن يكون في ضراعة وتذلل قال تعالى : (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) .. الاعراف / ٥٥ وقوله : (واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر) . الاعراف / ٢٠٥ فزادت هذه الآية خيفة وهي من الخوف ومن أدب الدعاء أن يكون بما ورد عن الله ورسوله ليكون ادعي الى القبول وأدنى الى الوصول قالوا يشترط في الداعي أن يكون عالماً بأنه لا قادر على حاجته الا الله وأن الوسائط في قبضته ومسخرة بتسخيره وأن يكون صادق النية حاضر القلب والا يدعو بمستحيل عقلاً وشرعاً ويمنع من اجابة الدعاء زيادة على ما تقدم أكل الحرام وما في مستواه قال صلى الله عليه وسلم « الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأني يستجاب لذلك » رواه مسلم .. والاستقهام في الحديث للاستبعاد .

والداعون في القرآن ضروب شتى وأنواع متعددة ، وانما تتباين صور الادعية بتباين المواقف والملابسات ، ولنبدأ بأدعية المرسلين فهم أرفع

الناس مقاما واعلاهم قدرا وهم خمسة وعشرون .

وأولهم ابو البشر آدم عليه السلام .

وقد ورد اسمه في القرآن الكريم خمسا وعشرين مرة وله مع زوجه دعاءان هما من قبيل الادعية الضمنية ليس فيهما صيغة دعاء صريحة وأول الدعائين .

١ - (ربنا ظلمنا انفسنا وإن لم تفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) .. الاعراف / ٢٣

(ظلمنا انفسنا) أي بالاكل من الشجرة وقد نهانا الله تعالى عن الاكل منها (وإن لم تفر لنا وترحمنا) هذا شرط في تقدير الدعاء ، أي اغفر لنا وارحمنا والا تفعل كذا من الخاسرين قال الزمخشري رحمه الله ما نصه « وسميا ذنبهما - وان كان صغيرا مغفورا - ظلما لأنفسهما وقالا : (لنكونن من الخاسرين) على عادة الأولياء والصالحين في استعظامهم الصغيرين السينات واستصغارهم العظيم من الحسنات » .

وعن مساق الدعاء يقول الأخ طنطاوي في هذا المقام « هذا دعاء حكاه القرآن عن آدم وحواء فإنهما بعد أن اكلا من الشجرة التي نهاهما ربهما عن الاكل منها ندبا على ما فرط منهما وتضرعا الى الله بقولهما - ياربنا ظلمنا انفسنا - بأنخداعنا لابليس وانقيادنا لوسوسته وان لم تفر لنا يا الهنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » .

أما مصير الدعاء فهو الاستجابة فقد قال عز وجل : (وعصى آدم ربه فغوى . ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدي) .. طه / ١٢١ و ١٢٢ .

ومما يجدر ذكره أن هنا ملاحظتين :

أولاهما : قوله تعالى : (فغوى) ليس معناه ضل وانما معناه فسد عيشه بنزوله الى الدنيا .

ثانيتهما : قوله تعالى : (ثم اجتباه) بحرف التراخي دليل على أن المعصية وقعت قبل الاجتباء بزمان والاجتباء معناه الاصطفاء للنبوة .

وثاني الدعائين هو :

(لئن آتينا صالحا لنكونن من الشاكرين) .. الاعراف / ١٨٩ .

لنقومن بشكر نعمة الولد .

أقول وهذه ليست صيغة دعاء صريحة فهي جامعة بين الشرط والقسم بتقدير والله لئن آتينا صالحا ودليله ثبوت اللام التي تأتي في جواب القسم ولا تأتي في جواب الشرط وتقدير الشرط . أن تهيب نشكرك فيكون الدعاء . هب نشكرك وقد وهب الله لهما فعلا الولد الصالح التام الخلقة .

ومساق الدعاء هو انه لما حملت حواء وثقل الحمل في بطنها جاءها ابليس في صورة رجل وقال لها : ماذا في بطنك ؟ قالت ما أدري قال لها أخشى أن يكون

بهيمة .

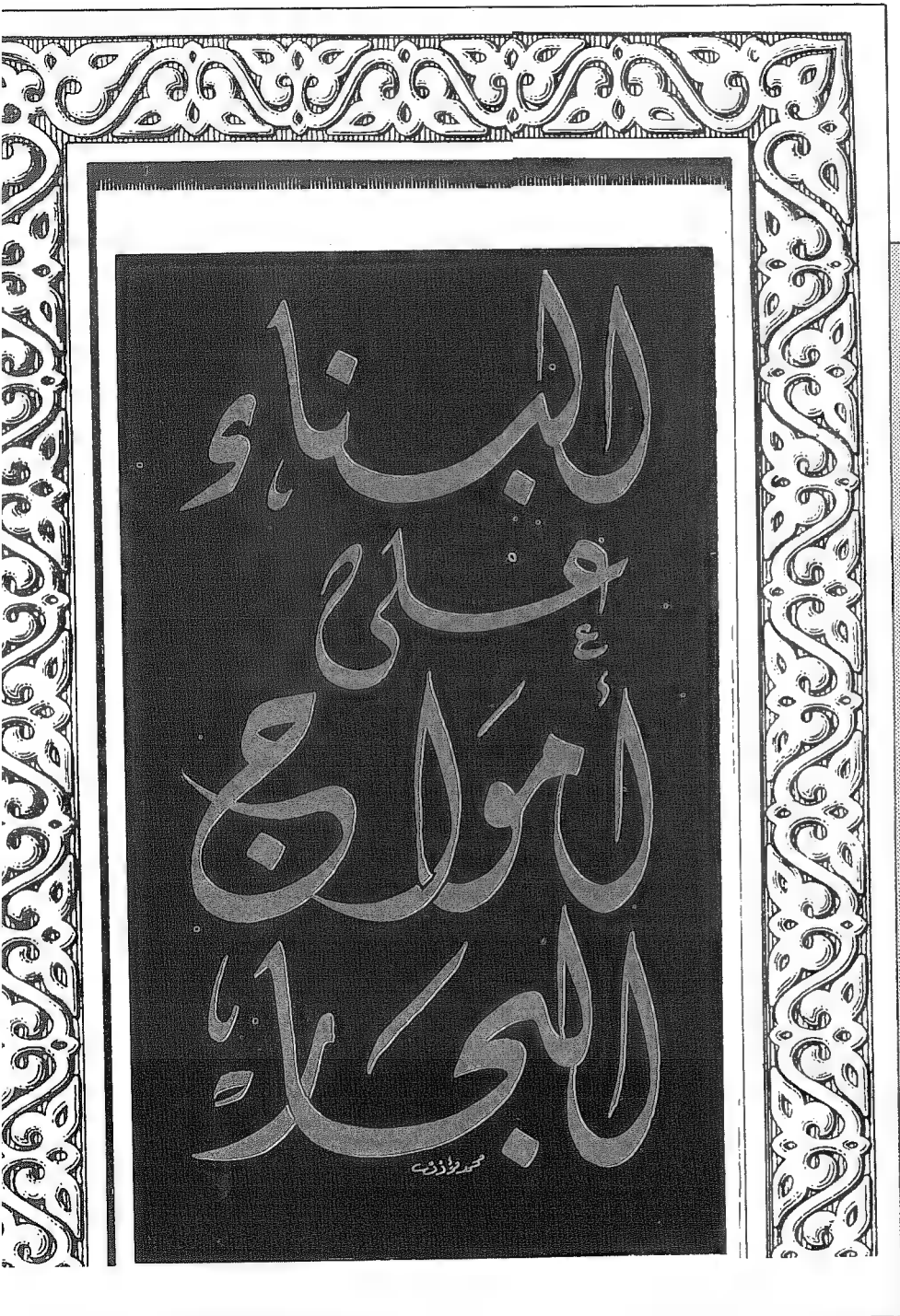
فلم تزل هي وزوجها في حيرة وقلق ثم عاهدتها على أن تسميه باسمه إن كان انسانا فسألته عن اسمه فقال الحارث فكان انسانا فسمته « عبد الحارث » وأما جعله له شركاء فبإضافة عبد الى غير الله كما في عبد مناف وعبد يفيث قال القرطبي ما نصه « وقال أهل المعاني انها لم يذهب الى أن الحارث ربهما بتسميتهما ولدهما عبد الحارث لكنهما قصدا الى أن الحارث كان سبب نجاة الولد فسمياه كما يسمى الرجل نفسه « عبد ضيفه » على جهة الخضوع له لا على أن الضيف ربه »

أقول : وهو تعليل مقبول غير أن الامام أحمد روى في مسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لما ولدت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد وقال لها سميه عبد الحارث فإنه يعيش فسمته عبد الحارث فعاش فكان ذلك من وحي الشيطان وأمره » ، وعلى فرض قوة الرواية أو ضعفها فإنها تشير الى قصة ما .

أما أنا فأرى ما يراه ابن كثير في تفسيره حيث يقول : « وهذه الآثار يظهر عليها والله أعلم انها من آثار أهل الكتاب وقد صح الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم » .. ثم أخبرهم على ثلاثة أقسام فمنها ما علمنا صحته بما دل عليه الدليل من كتاب الله أو سنة رسوله ، ومنها ما علمنا كذبه بما دل على خلافه من الكتاب والسنة أيضا ، ومنها ما هو مسكوت عنه فهو المأثور في روايته بقوله عليه السلام « حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج » ولذا فالحقيقة موكل علمها الى الله تعالى .

وقال صاحب التفسير الفريد الدكتور محمد عبد المنعم الجمال « فلما واقمها علقت منه وحملت نطفته وهي خفيفة عليها . أودعتها قرارا مكينا فاستمرت بذلك الحمل في أداء أعمالها وقضاء حاجتها من غير مشقة ولا عنت . فلما كبر الولد في بطنها واثقلت أمه وحن قرب وضعها دعا الزوج وزوجه ربهما قائلين : لئن وهبت لنا ولدا سويا قد صلح بدنه لنكونن من الشاكرين لنعمائك » وهذا التفسير على أن المراد بالنفس الواحدة الجنس الواحد « فلما وهب الله لهما ولدا سليما تام الخلق : بشرا سويا لا نقص ولا اعوجاج فيه جعل له شركاء فيما أعطاهما لأنهما تارة ينسبون ذلك الولد الى الطبائع كما هو قول الطبيعيين وتارة ينسبونه الى الكواكب كما هو قول المنجمين وتارة الى الاصنام والكواكب كما هو قول عبدة الاصنام كمعبد مناف . وعبد شمس ننزه الله عن إشراكهم » ثم نقل عن صاحب الكشف أن المراد بالزوجين الجنس لا فرد أن معينان ، والفرض بيان حال البشر فيما طرأ عليهم من نزعات الشرك الخفي والجلي في هذا الشأن وأمثاله والجنس يصدق ببعض أفراده « أقول وهذا أسلم الآراء وأخلاها من التشبهات والشكوك .

ومصير الدعاء هو الاستجابة فقد رزقهما الله الولد السوي غير أن ذريته لم يكتمل شكرها لله بالتوحيد التام فأشركوا مع الله غيره في العبادة والموحدون أشركوا الشرك الخفي باتكالهم على غير الله وندأئهم غيره وألله وحده المقصود في الحاجات .



للاستاذ عبد العظيم منصور

لا تقال السعادة في الدارين الا بالعلم والعبادة ، فالناس هلكى الا العاملون ،
والعاملون هلكى الا العاملون هلكى الا المخلصون ، والمخلصون هلكى الا المخلصون
على خطر عظيم . فالعمل بغير نية عناء ، والنية بغير اخلاص رياء ، والاخلاص
من غير صدق وتحقيق هباء وفي هذا يقول تعالى : (وَقَدْ مَنَا إِلَى مَا عَمَلُوا مِنْ
عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا) الفرقان/ ٢٣ .

جاء الاسلام حين جاء ، ليجد بشرية معذبة تائهة في بيداء المهالك والضلالات
كل شيء في غير موضعه وفي غير محله الصحيح ، ودون استمرار في الوصف
ونزول الى التفاصيل نكتفي بوصف الله لها في قوله تعالى : (**ظهر الفساد في البر
والبحر بما كسبت ايدي الناس**) الروم/ ٤١ وكان لا بد للاسلام وهو الشريعة
الخاتمة ان يضع من الاحكام وطرائق تنفيذها ، ما ينتشل به البشرية من
وهدهتها ، ليضعها على الطريق الى الله ، كما كان لا بد لتلك الاحكام من ان
تكون في طاقة البشر كلهم وفي مقدورهم ، تلبي اشواق الخاصة وترضي تطلعات
ورغبات العامة ، كما كان لا بد للاسلام وهو يأخذ بيد البشرية من ان تنزل
احكامه حكما حكما وجزئية جزئية فلم ينزل حكم الا والذي قبله قد صار عادة
واستأنست به نفس المكلف الصائم عن التكليف ، فاذا نزل الحكم الثاني كانت
النفس اقرب للانقياد له ثم كذلك فيما يتلوها من احكام فلو نزلت احكام الشريعة
دفعمة واحدة لتكاثر التكليف على المكلف فلم يكن لينقاد اليها انقياده الى الحكم
الواحد او الاثنين ، ومن هنا كان نزول القرآن نجوا في عشرين سنة ، ووردت
الاحكام التكليفية فيها شيئا فشيئا ، ولم تنزل دفعة واحدة ، وذلك لئلا تنفر عنها
النفوس دفعة واحدة .

وفيما يحكى عن عمر بن عبد العزيز تبين لذلك ، فقد قال له ابنه عبد الملك
يوما : مالك لا تنفذ الامور فوالله لا ابالي لو ان القدور غلت بي وبك في الحق .
قال عمر رضي الله عنه : « لا تعجل يا بني ، فان الله ذم الخمر في القرآن
مرتين وجرمها في الثالثة ، واني اخاف ان احمل الناس على الحق جملة فيدفعوه
جملة ، ويكون من ذا فتنة .. » وكان لا بد لحامل امانة هداية البشرية وهو
النبي صلى الله عليه وسلم من ان يقذف في قلوب اصحابه انهم على الحق ،
وان غيرهم على الباطل ، وان ما هم عليه فيه سعادة الدارين ، وان ما عليه
غيرهم فيه شقاؤهم في الدنيا مهما تزينت لهم وفيه الخزي والعار لهم عندما
يعرضون على ربهم ، كما كان لا بد للنبي عليه السلام ان يعلم المسلمين ان
انسان الاسلام هو ارقى بني الانسان ، وبهذه المثابة فهم اساتذة البشر وائمة

الناس والامناء على موارث النبوة النابعة من السماء والمسئولون عن امانة هداية البشرية باخراج العباد من عبادة العباد الى عبادة الله ، ومن ضيق الدنيا الى سعتها ومن جور ما حرفته يد الانسان من اديان الى عدل الاسلام ، كما كان لا بد للنبى ان يعلم المسلمين ان الله قد اخذ العهد على نفسه ، ومن اوفى بعهده من الله ، ان ينصرهم ويسدد على الطريق خطاهم لانهم جنده وحملته امانته والاجراء عنده ، وفي كل الاحوال هم الاعلون فلا يهنوا ولا يحزنوا ، وغيرهم دائما في الموقف الدون . وما ان استقرت احكام الاسلام في ضمير المسلم حتى تحول الاسلام الى واقع عملي وسلوك واقعي ، تناول كل ما امر به من تصورات اعتقادية عالية ، وشعائر تعبدية لله خالصة ، وشرائع قانونية محكمة غاية الاحكام ، وقيم اخلاقية ثابتة سرت في كل ما جاء به الاسلام من احكام فاحالتها نعيما مقيما وعلاقات انسانية فاضلة جعلت انسان الاسلام مصدرا للالهام ، ونموذجا لافضل ما ينبغي ان يكون عليه الانسان . وعلى تلك القواعد الراسخة الواردة من خارج النطاق البشري المثلة في مجموعة متكاملة من الاحكام شملت امور الدنيا والاخرة ، احكام في طاقة البشر وفي متناول قدراتهم تنزلت حكما حكما دون غت او مشقة ، وعلى اساس تربية نبوية للمسلمين فذة ، جماعها انهم على الحق المبين والطريق الواضح المستقيم ، وانهم اسيايد الناس واسايدة البشر ، وما عليهم إلا ان يحملوا التبعة وينهضوا بالمسئولية مهما قل عددهم وعدتهم ، والله ناصرهم ومؤيدهم ومسدد على الطريق خطاهم ، اقول : انه على تلك القواعد انطلق المسلمون يقيمون امور الدنيا والدين عن فهم وادراك وفي عزيمة واصرار ، لا يلوون على شيء ولا يلتفتون الى اغراء فكان عملهم ابين من قولهم واصدق ، فارتفع البناء ، وقامت اعظم حضارة شهدتها البشرية كانت في غنى عن العالم كله ، ولم يكن العالم في غنى عنها في يوم من الايام ، حضارة اخصبت في القلوب والارواح ، واثرت في السلوك والتصرفات ، وتجلت واينعت في المواثيق والعهود والعلاقات ، وعمت فشملت الافراد والامم والجماعات ، وامتدت جذورها وضربت في اعماق الاعماق فتجاوزت ارض الاسلام لتشمل بروعتها وجلالها وقديسيتها ارض الاعداء لتعيش البشرية مسلمها وغير مسلمها في ظل رحمة رحيمة فرضتها رسالة السماء .

ولا شك ان هذا البناء الحضاري الذي شهدته البشرية يرجع الى ان المسلمين عاشوا في الحقائق ولم يتاجروا بالباطيل مصداقا لقوله تعالى : (**أَفَمَنْ أَسْسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شُكٍّ** جُرْفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ) التوبة / ١٠٩ .

تلك عظة وعبرة لكل من أراد ان يقيم الدول ويبنى قواعد النظام على اساس ما جاء به الاسلام من احكام ، علم يتبعه عمل ، وحركة دائبة لا تتوقف ، وانطلاق بلا تردد ، وسعي بلا تخاذل ، وتضحية بالنفس والمال دون التفات الى دعاوى المناقطين والمرجفين والذين في قلوبهم مرض ، وزهادة في متاع الدنيا دون ان تراودهم انفسهم بمطمع منها او ادنى امل فيها لانهم سبق ان باعوها واشتروا ما عند الله في الاخرة ، والبائع لا يلتفت قلبه الى البيع ، ومن نظر الى الاخرة فقد اشتراها وتشوق اليها فما اعظم فرحه بما اشتراه اذا رآه ،

وما اتى التفاته الي ما باعه اذا غارقه ، تلك كانت طبيعة اجدادنا الاوائل الخاصة منهم والعامّة ، ولا زال الزمان وسيظل يشير اليهم بأصابع الاجيال بعد أن سجل تاريخهم وجوانب عظمتهم .

فاذا أردنا أن نلحق بهم ، فما علينا الا أن نسلك طريقا من قبل قد سلكوه لا نخالفه الي غيره ، ولا نحيد عنه الي سواه ، بل نلتزم السير على نهجهم شبرا شبرا وذراعا بذراع وأن نتجنب البناء على امواج البحار ، فنكون كمن يرجو النجاة بغير عمل وهو لم يسلك مسالكها ، ويؤخر التوبة بطول الامل ، وفي هذا يقول القائل :

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها

ان السفينة لا تجري على اليبس

ان بناء الدول واقامة الانظمة لا يكون بشعارات ترفع ولا بكلمات لها دوي ورنين تأخذ بالعقول وتنفذ الى الالباب وهي في حقيقتها وجوهرها وهم سرعان ما يظهر زيفه وبطلانه عندما يتعرض هذا البناء للاختيار ويخضع للتجربة والامتحان ، وتاريخ البشرية الطويل في مختلف عصورها ومختلف أطوارها لا زال يحكي لنا وسيظل يروي في الحاضر القائم والمستقبل القريب والبعيد دعاوى لأصناف من الناس أقاموا دولا وأرسوا لها القواعد على انظمة تماثلوا بها على غيرهم ، ولكن سرعان ما اختفت تلك الدول وانهارت انظمتها عندما تعرضت للابتلاء والامتحان فذهبت مع الامس الدابر وذهبت معها دعاوى وطقوس من بنوها وغرقت البشرية في الحانها الجنائزية وهي تودع تلك المدينات الزائفة التي طالما اسرفت واسرف من أقاموها في التيه والخيلاء . وها نحن نرى ونشهد ونكتوي كما تكتوي معنا البشرية بنيران نظام وضعي جاد به القرن العشرون ، نظام قام بدعوى مداواة جراح وآلام البشرية ، وهو في الواقع ليس الا قلعة في الهواء يصدّم الفطرة ، ويقضي على الشخصية ، ويستثير كل الاحقاد السوداء بين البشر ، ويستعدي الناس بعضهم على بعض ، ويعيش انصار هذا العام على اضرار النيران وبذر الفتنة وقتل ارادة الأمم والشعوب ، ولن يكون حظ هذا النظام واعني به ذلك المحور المادي الخطير الذي يدور حوله رحي الصراع في القرن العشرين ويحاول أن يبتلع دول العالم أشتاتا مبعثرة ، أقول لن يكون حظ هذا النظام بأفضل من مدينات زائفة دالت جميعها الى الزوال لأنها افتقدت كلها من داخلها كل عوامل الاستقرار فكان مصيرها المقت والبوار .

إن المسلمين جميعهم يعيشون اليوم على مفترق طريق وعرة شائكة بعد قرون من الاستعمار بكل أشكاله والوانه ، تركهم بعدها بعد أن امتص الخيرات، ونهب الثروات ، وأوقف التقدم ، وغير الملامح ، وقطع العلاقة بين ماضي المسلمين وحاضرهم ومحا الملامح البارزة التي تعصم المسلمين من التصدع والانحيار ، وبذر الفرقة بين الاخ وأخيه ، فأصبجوا حيارى تائهين مضطربين قد ضلوا السعي في الطريق واشتبهت عليهم معالم الجهات ، يحيط بهم من كل جانب الأعداء الخارجون وكلهم ورثة وأحفاد من سبق أن انقضوا على الاسلام والمسلمين ، يمكرون ويدبرون وينتظرون الفرصة للانقضاض على المسلمين ودول

الاسلام لابتلاعها اثنتا مبعثرة ، وما لم تدرك الدول الاسلامية عن وعي ادراك حقيقة تحديات القرن العشرين وتلتزم أقصى درجات الحيلة والحذر داخليا وخارجيا ، وتعرف هدفها على وجه القطع واليقين وطبيعة تبعاتها ومسئولياتها ، وتسرع الخطى على الطريق بحزم وعنف وقوة ، فان كل تردد وكل تنازل وكل حل وسط وكل حساسية وكل انتظار لتيار الأحداث التي قد يأتي بها الزمن ، سيؤدي حتما الى استفحال تلك التحديات فيتمكن الداء ويمز الدواء فتضصف الطاقات ، وتتعطل الحركة والنشاط ، وسيكون من المستحيل وقف تيار الاندفاع والهبوط المردى الى خارج المجال الاسلامي ، ومن هنا فان التبعة ثقيلة والمسئولية جسيمة ، وما لم يتحرك المسلمون في جد واخلاص مؤمنين بالهدف منظمين للصفوف ، مدركين للطريق ، شجعانا في الوفاء بالمسئولية والقيام بالتبعة ، قاسين في معاملة الاعداء ، فلن يكون المصير الا الضياع والسقوط مرة اخرى في القاع ، لذلك يجب التوقف عن رفع الشعارات ورنين الكلمات ، والوعود المتكررة بحياة افضل في ظل فردوس مزعوم ، لان الكلام وحده لا يبني دولا ، ولا يقيم دعائم نظام ، ولا يحقق عزة وكرامة لبني الانسان ، والا لكان مثلنا كمثل من يبني على أمواج البحار ، فلا نصبد لعاصفة ولا يستقر لنا قرار . فلا بد لنا أن ندرك تماما طبيعة تحديات العصر الذي نعيشه ، كما لا بد لنا أن ندرك طبيعة الصراع الذي تعاني منه البشرية ، كما لا بد لنا أن ندرك أيضا طبيعة اعداء المنهج الالهي ، يتوج ذلك كله ضرورة الوقوف على حقيقة الداء الذي تعاني منه الامم الاسلامية ومعرفة الداء، هو الطريق الى وصف الدواء ، من أجل استئناف حياة اسلامية وإراحة البشرية من الجراح والآلام التي تمزقتها في ظل أنظمة وضعية من صنع بشر لم تجد ولن تجد البشرية في ظلها بصيصا من امن او بقية من طمأنينة وسلام .

فمن تحديات العصر ، وطبيعة الصراع وطبيعة اعداء المنهج الالهي يمكن القول باننا نعيش في ظل كيانات دولية كبيرة يزداد حجمها باستمرار وفق برامج مقرررة مرسومة الخطط ، معززة بالسلطان المادي والمعنوي ، وهذه الكيانات الدولية في تقاربها وتباعدها وفي التقائهما وأفتراتها ، وفي وفاقها واختلافها ليس لديها أدنى استعداد للتضحية بمصالحها من أجل احترام الارادات المحلية للكيانات الدولية الصغيرة اي الدول التي تسعى جاهدة لتحقيق نوع من التقدم العلمي والاستقرار السياسي والاقتصادي ولو عاشت الأخيرة في فقر وذلة وهوان لان احترام كرامة الانسان ليس مقرررا من مقررات دول الطفيان . ولا نعرف في تاريخ البشرية الطويل أعنف ولا أبلغ في أمتهان كرامة الانسان وكرامة الدول والشعوب مما يشهده القرن العشرون في ظل الأنظمة التي تقتسم العالم اليوم ولا تملك دول العالم الصغيرة اليوم أن تدعي حقا من الحقوق أمام حق القوة الصريح المادي والمعنوي الذي تملكه تلك الكيانات الكبيرة المعنة في القسوة ظاهرة مرة ومستقرة وراء مكرها وخداعها في أغلب الاوقات . فضلا عن ذلك فان نصيب الدول الاسلامية من قسوة وعنت تلك الكيانات هو النصيب الأوفى وسيظل كذلك باعتبارهم حملة منهج الهي والمسئولون عن امانة قيادة البشرية وتخليه الأرض جميعها من الأنظمة الوضعية ، وهو ما سبق أن تحقق في صدر

الاسلام عندما انطلق المسلمون شرقا وغربا يلبغون النفس البشرية والضمير الانساني في كل مكان رسالة الحق والخير والقوة والسلام ويزيجون من على الطريق الى الله العواهل الذين طالما تحكموا في رقاب الأمم والشعوب والجماعات والافراد ، يسومونهم الخسف والهوان ويقمعون كل صيحة من صيحات التعبير عن ظلم او المطالبة بحق من حقوق الحياة . ومن هنا فان الاسلام كان ومازال وسيظل هدف الانظمة الوضعية كلها مهما ادعت تلك الانظمة ومهما رفعت من شعارات المودة والصدقة فهي لم ولن تكون الا صداقة من يريد أن ينقض من جديد ، ومودة من يريد أن يعاود الفدر في لؤم وخسة ونذالة يأنف منها وحش الغابة وصقور الجو ، فالعدو الخارج لن يتغير هدفه ولن تتغير وسيقله وان تغيرت فهو تغيير تلبية الظروف ويفرضه الزمان ولكن من أجل إعادة تشديد القبضة وإحكام الضربة والتصاعد بالصدمة .

واما عن حقيقة الداء فليس الا ابتعاد المسلمين عما هم مطالبون باقامته ودعوة البشرية اليه ، مرتضين لقيادتهم شرائع وضعية هم مطالبون بالاتيان عليها من القواعد ، وما صاحب ذلك من فرقة بين المسلمين واختلاف أدى الى اختلاف في الهدف والوجهات فذهبت بهم ريح الحياة كل مذهب ، ودفعت بهم تيارات الأحداث في بيداء المهالك والضلالات ، تخلوا عن دينهم فتخلى عنهم ربهم مذبذبين مضطربين لا يعرفون لهم هدفا ولا يدركون لهم سميلا أو طريقا ، وسيظلون كذلك ما لم يعودوا الى استئناف حياة اسلامية من جديد وهذا هو الدواء .

والعودة ليست بشعارات ترفع ولا بكلمات تقال ولا بوعود لها بريقتها ولعانها وحلاوتها وطلاوتها ، ولكن طريق العودة طريق شاق طويل ومرير كله تضحيات بالنفس وبالمال يحتاج الى صبر وثبات وإيمان واستعلاء وانتصار على الخوف والألم . أن الدعوة الى الله هي أخطر الدعوات التي تواجه دائما بمنتهى القسوة والشراسة ولم لا ؟ وهي في جوهرها دعوة الى اسقاط ولاية البشر على البشر ، وتحطيم القيود والأغلال التي فرضها الاقوياء على الضعفاء والسيادة على العبيد والحكام على المحكومين والأغنياء على الفقراء ، دعوة الى الرحيل من الخلائق الى الخالق ومن الاكوان الى المكون ، دعوة الى العزة والكرامة يستشعرها ويتخلق بها الاقوياء فيتنazon طواعية واختيارا عن صلفهم وغرورهم وكبريائهم ، ويستشعرها الضعفاء وتستقر عليها أنفسهم فلا يهنوا ولا يذلوا ولا يصغروا وبذا يلتقي الاقوياء والضعفاء على طريق واحد هو الطريق الى الله ، ومن هنا فان الدعوة الى الله قديما وحديثا ستقابل بتحديات لها ضغطها الساحق ووزنها الثقيل ، من افراد وجماعات وشعوب وأمم وأنظمة ، لا يسعدها شروق الاسلام من جديد، لذا فان التبعة جسيمة ، والمسئولية ثقيلة ، والتضحيات والصبر والثبات والاستعلاء بسلا حدود ، لنرفع القواعد للواقف من جديد على أرض صلبة وعلى أسس متينة قوية ، وان لم نفعل سيتداعى البناء ، وينهار على الرعوس وتكون الطامة الكبرى والعاقبة الوخيمة وسيكون شأننا شأن من يتعلق بالأماني ، والاماني ليست الا شعارات ترفع وكلمات لها سحر وبريق وهي شيمة الضعفاء وديدن المتخاذلين المترددين من

غير الجادين الشرفاء ، والاسلام بطبيعته لا ينفعه مذهب مضطرب ولا متردد متخاذل فهو لا يجب ان يبتعدوا عن صفوف المسلمين ويمحوا من سجل المؤمنين . إن أمواج البحار لا تصلح للبناء عليها شأنها في ذلك شأن من يريد ان يبني على تلال الرمال ، ان اعادة البناء لن يصلح لها الا أرض صلبة خصبة ، ليرتفع البناء في هدوء وتؤدة وفي شموخ وكبرياء ، وعندنا من مواد البناء ما لم يتوافر للبشرية في تاريخها الطويل وفي يقيني انه لم يتوافر لها الى ان تقوم الساعة ، عندنا ذلك النبع الصافي الذي لا ينفد، المثل في كتاب الله وسنة نبيه والمثل ايضا في رصيد تجربة فذة لاحكام الاسلام شهدتها فترة الخلافة الراشدة تمت بلا ابتداء ولا ادعاء بلا تقليد ، ولا محاكاة ولا تلمس للأعذار ولا احتجاج بالظروف والملابسات ، بل تمت باتباع كامل لكتاب الله وسنة نبيه في اطار التضحية والفداء والبذل والعطاء والصبر والثبات والاستعلاء ، وعندنا مسلمون يملأون بقاع الأرض وأرجاء الدنيا كلها ، ويساهمون في صنع التاريخ والارتقاء بأخلاقيات البشر بما يتوافر لديهم من قيم أخلاقية فاضلة وسلوك اسلامي نبيل، وعندنا من وسائل الابداع المادي ما يكفي للمساهمة في البناء وما يفيض عن الحاجة ويزيد ، وعندنا رجال أوفياء شرفاء ، أوفياء لمنهج ربهم ، شرفاء في تعاملهم مع غيرهم ، ولن يحتاج الامر في النهاية الا الى تحديد الهدف وادراك معالم الطريق على هدى وبينة مع ضرورة الاسوة والقذوة الحسنة في السلم والحرب على السواء ، مع ايمان عميق بأن أعداء اليوم هم أعداء الامس وهم أعداء الغد ، كما ان أعداء اليوم هم حفدة وسلالة أعداء المنهج الالهي على مستوى عالمنا الواسع العريض ، مع ايمان عميق بأن حل مشاكلنا ليس التزاما غربيا ولا تبعة شرقية ، مهما ادعى الشرق وادعى الغرب بشعارات من الصداقة ترفع وبعلامات من المودة والمحبة تظهر ، فאלك في موقفهم من الاسلام والمسلمين سواء، وهذا ما تعلمناه في الماضي البعيد والحاضر الراهن وما سنتعلمه في المستقبل القريب والبعيد .

فهل آن الأوان وحان الوقت وحل الزمان لكي نغار على منهج ربنا وشريعة إلها ، ونطرح الى غير رجعة ما التحفنا به واستنبطناه من شرائع وضعية هابطة وتصورات بشرية ساقطة ليس لنا في ظلها نحن المسلمين أمن أو طمأنينة أو سلام، وهل آن الأوان لان نطرح ما أصابنا وحل بنا من كسل عقلي وجسماني وننهض نهضة الاسود كما فعل أولو العزم من أسلافنا وأجدادنا لا نلوى على شيء ولا نلتفت الى اغراء ولا نياس عند كل صدمة ولا نصاب بالفرور والكبرياء عند كل نصر ، لنقطع الطريق الى نهايته وغايته ، ونعزف ذلك اللحن الخالد الذي سبق ان عزفته الكتائب الاسلامية وهي تتحدر نحو مكة لفتحها تحت راية التوحيد وهل آن الأوان للبدء في المسير لنسمع البشرية من جديد أنشودة الحرية في عالم يسوده الظلام الدامس فنهتف « لا اله الا الله وحده ، صدق وعده ونصر عبده واعز جنده وهزم الأحزاب وحده » . ويسالونك متى هو قل عسى ان يكون قريبا .

التولي يوم الزحف

اللواء الركن : محمود شيت خطاب

اليوم ، عامر بامجاد الشجعان
الابطال ، والمفاوير الصناديد . وقد
وصف خالد بن الوليد في التاريخ
الاسلامي وكتب السيرة وصفا يهزني
هذا ويطربني طربا : « كان خالد
شجاعا ، مقداما ، لا ينام ولا ينيم » .
وما وصف به خالد رضي الله عنه
وصف به آلاف من الصحابة وقادة
الفتح وجنوده ، ولم يذكر اسم
قائد او جندي بالفخر والاعزاز ،
الا اذا كان شجاعا مقداما . وحين
عاد المسلمون من غزوة (مؤتة)
غير منتصرين ، استقبلهم اهل
المدينة من المسلمين يلقون التراب
في وجوههم قائلين لهم : « يا فرار !
أفررت في سبيل الله » ؟ ! . ولكن
الرسول صلى الله عليه وسلم الذي
عرف ان الغزاة واجهوا قسوات
متفوقة عليهم تفوقا ساحقا ، وأن
انسحاب الغزاة كان للتخلص من
الابادة ، اجابهم : « إنهم ليسوا
بالفرار ، ولكنهم الكرار إن شاء الله » .

وقد اراد عليه الصلاه والسلام ،
ان يقرر بكمثته هذه ، الفرق بين
الانسحاب والهزيمة ، وهو فرق
تساع كبير . فالانسحاب يجري
حسب خطه مرسومه ، فهو صفحة
من صفحات القتال الخمس . ولا
غبار على هذه الصفحة مطلقا .
وصفحات القتال الخمس — كما
هو معروف : مسير الاقتراب ،

العربي الاصيل لا يجبن ابدا ،
والشجاعة من سمات العرب
النازرة ، وتقاليد العرب تنهى عن
الجبن والتولي ، وتأمر بالشجاعة
والإقدام ، والفرات العربي المريق في
التاريخ والادب ، عامر بالتغني
بالشجعان العرب ، وفيه فصول
مستنبضة عن الشجاعة والشجعان .
والجبان يكون سبة على قومه ،
بُعَيَّرُون به كما يعمرون بالإخلال
بقضايا الشرف الرفيع .

والشجاع يكون مفخره لقومه .
مفاحرون به . ويباهون . كما يباهرون
بالنابعين منهم في ميادين الكرم والجود .
والعفاف والحلم ، والحكمة والمروءة ،
والشعر والبيان . ولا تكاد تقرا
سيرة رجل من رجالات العرب ،
الا وتجد هذا التعبير الجميل : « كان
شجاعا مقداما » . وقد يغفر العرب
الأقحاح . كل مثلبة من المسالب —
ونادرا ما يغفرون — إلا مثلبة الجبن ،
فهم يعدونها منقصة تهون الى جانبها
كل العيوب . والمسلم الحق لا يجبن
ابدا ، والشجاعة من سمات
المسلمين الأولين ، والدين الاسلامي
بنهى عن الجبن والتولي يوم الزحف ،
ويأمر بالشجاعة والإقدام . وناريخ
الغزوات والسرايا في أيام النبي
صلى الله عليه وسلم وفي أيام
الفتح الاسلامي العظيم ، وحتى
بعد هذا الفتح منذ كان الاسلام حتى

والثبات دفاعا وهجوما . (ومن يولهم يومئذ دبره) ، أي يهرب من ميدان القتال . أويتخلى عن موضعه ولا يثبت ، (إلا متحرفا) ، أي مظهرا الفرار خدعة ثم يكر ، أو منفذا لخطة عسكرية في القتال ، (لقتال أو متحيزا إلى فئة) ، أي مطبقا خطة عسكرية مرسومة في الانضمام إلى فئة من أخوانه ليقاوم معهم ، أو ليساندتهم ويدعم مركزهم ، (فقد باء بغضب من الله) ، أي رجع مطلبسا به مستحقا له ، (وماواه جهنم وبئس المصير) ، أي أن الذي يهرب من ساحة المعركة ، تاركاً أخوانه وحدهم ، يدخله الله سبحانه وتعالى جهنم جزاء له على هروبه وبئس المصير .

وهذا المصير هو في الآخرة ، أما في الدنيا فلمهم الخزي والعار ، فلا أعرف انسانا يحترم الهارب الجبان ، الذي لا يُقَابَلُ من الناس إلا بالاحتقار والازدراء .

والنص القرآني الكريم في هذه الآية المحكمة ، دليل قاطع على أن المؤمن لا يجبن ، ولا يهرب .

وقد اعتبر النبي صلى الله عليه وسلم التولى يوم الزحف من الكبائر ، كالشرك بالله وعقوق الوالدين والكبائر الأخرى التي عددها النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه الشريف .

وكما تقر الآية الكريمة ، وجوب الثبات وعدم الفرار ، تقرر مبادئ عسكرية رائعة حقا . فهي تقرر أن المقاتل يستطيع أن يتراجع إلى الخلف أو يتقدم إلى الأمام ، أو يتحرك نحو اليمين أو إلى الشمال

والدفاع ، والهجوم ، والمطاردة ، والانسحاب . والانسحاب يجري استعدادا لاستئناف القتال في ظروف ملائمة ، تكون فرصة انتصر فيها كبيرة . أما الهزيمة ، فتجري بدون خطة ولا سيطرة ، خلافا لإرادة القائد والمصلحة العليا للأمة ، فهي هروب وانهيار في المعنويات . لذلك تكون الخسائر بالأرواح في حالة الانسحاب ، أقل بكثير منها في حالة الهزيمة ، فالانسحاب نظام ، والهزيمة فوضى . والهزيمة وصمة عار في جبين المقاتلين وأمتهم بكل المقاييس وبكل زمان ومكان .

إن الجبن والتولى بالنسبة للعرب قديما وحديثا عار ، والشجاعة والاقدام من التقاليد الكريمة .

والجبن والتولى في الإسلام من الكبائر ، والشجاعة والاقدام في الإسلام من الدين . والعربي الحق لا يجبن ولا يتولى ، والمسلم الحق لا يجبن ولا يتولى .

قال عز وجل في سورة الانفال من كتابه العزيز : (يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفوا فلا تولوهم الأدبار . ومن يولهم يومئذ دبره ، إلا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير) ١٥ و ١٦

(يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفا) ، أي جيشا زاحفا نحوكم لقتالكم ، أو كنتم في حالة الزحف لقتاله .

(فلا تولوهم الأدبار) ، أي لا تهربوا من ميدان القتال ، ولا تفروا ، ولا تجبنوا ، ولا تترددوا في الاقدام

وقال تعالى : (والذين قتلوا في سبيل الله فلان يصل أعمالهم - سيديهم ويصالح بالهم - ويدخلهم الجنة عرفها لهم) - محمد / ٤ - ٦ .

وقال تعالى : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون - فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون) . آل عمران / ١٦٩ و ١٧٠

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما يجد الشهيد من مس القتل ، إلا كما يجد أحدكم من مس القرصة) رواه الترمذي والنسائي وابن حبان .

وقال عليه الصلاة والسلام في الشهيد : (يشفع في سبعين انسانا من أقاربه) رواه الطبراني .

إن الشهادة تؤدي الى الجنة ، والهروب يؤدي الى النار . فما أعظم الشجاعة والشجعان ، والشهادة والشهداء ، وما أتفه الجبن والجبناء ، والفرار والفرار ،

وما أروع قولة خالد بن الوليد رضي الله عنه : (ما كان في الأرض من ليلة ، أحب الى من ليلة شديدة الجليد ، في سرية من المهاجرين ، أصبح بهم العدو ، فعطيتكم بالجهاد) وما أعظم درسه للجبناء في قولته رضوان الله عليه وهو على فراش الموت : (شهدت مائة زحف أو زهاءها ، وما في جسدي موضع شبر إلا وفيه ضربة أو طعنة أو رمية ، ثم هأنذا أموت على فراشي كما يموت البعير ، فلا نامت أعين الجبناء) .

في حالتين فقط لا ثالث لهما :

الاولى : لخدعة العدو بإظهار الهرب - والحرب خدعة كما يقول النبي صلى الله عليه وسلم ، وكما تنس على أحد المصادر العسكرية المعتمدة ، حتى يستدرج العدو الى مطارده ليقع في كمين معد سلفا لصيده والقضاء عليه ، أو ليكر على العدو بعد الفرار ، والسكر والفر اسلوب قتالي معروف من اساليب العرب في القتال .

والثانية : الالتحاق بفئة من إخوانه المقاتلين والانضمام الى صفوفهم ، في حالة ابادة جماعته التي كان يقاتل الى جانبها ، أو الوحدة التي كان ينتسب لها ، أو في حالة اصدار الامر اليه من قائده المباشر بالالتحاق بفئة من اخوان له في السلاح ، تطبيقا لخطة ذلك القائد في ادارة المعركة .

وبغير هاتين الحالتين ، لا يجوز للمقاتل ، أن يفادر موضعه ، أو يتخلى عن موقعه ، أو يولي الأدبار ، أو لا يؤدي واجبه في القتال ، أو لا ينفذ أوامر قائده ، ولو احدث به الخطر وأصبحت حياته مهددة بالشهادة .

والكتب العسكرية الحديثة تنص على القتال لآخر طلقة من العتاد وآخر رمق في الحياة ، وهذا ما ينطبق على ما جاء في القرآن الكريم والحديث الشريف ، وما طبقه النبي صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح من المسلمين . ان الاستشهاد في الجهاد ، أمنية غالية على قلوب المؤمنين الصادقين ، ودرجة الشهداء عند الله من أرفع الدرجات .

مائة القاري

ان نصر الله قريب

قال تعالى : (ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين
خلوا من قبلكم مستهم الباساء والضراء وزلزلوا حتى يقول
الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله
قريب) الآية ٢١٤ من سورة البقرة

احسن واحسن منه

قال الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : ما أحسن تواضع
الاغنياء للفقراء طلبا لما عند الله ، وأحسن منه تيه الفقراء
على الاغنياء اتكالا على الله .

اللجوء إلى الله

قال الشاعر :

ما هز من رهب الملوك لو انه
رهب الذي جعل الملوك ملوكا
وإذا رجوت لنعمة أو نقمة
فارج المليك وصائر الملوكا
وإذا دعوت سوى الإله فأتما
صيرت للرحمن منك شريكا

الجاهل

قال أعرابي يخاطب فتى جاهلا : ان الجاهل ان مزح أسخط ،
وان اعتذر أضرط ، وان حدث أسقط ، وان قدر تسلط ،
وان عزم على أمر تورط ، وان جلس مجلس الوقار
تيسط . اعوذ منك ومن حال اضطرقتني الي احتيال
منك .

امدها : ابو طارق

اخاف عليكم اتنين

جاء في رسالة الامام مالك الى هارون الرشيد ، اتق اتباع الهوى في ترك الحق ، فانسه بلفني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : (اني اخاف عليكم اتنين : اتباع الهوى ، وطول الامل ، فان اتباع الهوى يصد عن الحق ، وطول الامل ينسي الآخرة) .

تقول : لا .. وتقول : هات

قال الشاعر يصف صاحبه :

فإذا سئلت تقول : لا	وإذا سألت تقول : هات
تأبى فمال الخير لا	تروى وأنت على الفرات
أفلا تميل الى نعم	أو تترك لا حتى المات

شعار المجاهدين

الله غايتنا ، والاخلاص مبدؤنا ، والاصلاح سبيلنا ، والمحبة شعارنا ، نعاهد الله على الصدق والاخلاص ، واليقين والتوكل ، وإما الغلبة ، وإما المنية في النهاية .

قال تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .

خاف ان يلحن

لقي نحوي رجلا من اهل الادب ، واراد ان يسأله عن اخيه ، وخاف ان يلحن فقال : اخاك اخيك اخوك هنا ؟ فقال الرجل : لا ، لي ، لو .. ما هو حضر .

مفهوم البنك الإسلامي وحاجتنا إليه

الجزء
الثاني

للدكتور سامي حمود

كيف يمكن لهذا البنك الإسلامي الملتزم باجتناب التعامل بالفائدة ان يستثمر الأموال بغير الطريق التقليدي الذي تسيّر عليه سائر البنوك ؟

لقد تبين لنا من خلال ما بينا أن نظام المضاربة كان قادرا في القديم على مواجهة أسلوب الاستثمار الربوي الجاهلي في زمن ما قبل الإسلام ، وأن هذا النظام قد استمر بعد انتشار نور الهداية الإلهية كنظام قادر على تلبية الحاجات في ظل الحضارة الإسلامية التي امتدت القرون الطوال . وانا نرى أن هذا النظام الرائع لا يزال له دوره الذي يمكنه أن يقوم به في هذا الزمان .

وإذا كان الرجل الأمين — حتى في عهود الجاهلية من قبل الإسلام — كان يجد في الناس من يأمنه على المال الذي يسافر فيه الشهور الطوال من مكة الى الشام رغم ظروف الغزو ومخاطرة الطريق ، أفلا يكون للرجل الأمين في زماننا نصيب للعمل في المال بالشكل الذي يتناسب مع الظروف والأحوال ؟؟

فلو أراد تاجر أن يستورد كمية من الخشب أو السكر — مثلا — على أساس أن يمول البنك الإسلامي الصفقة كليا أو جزئيا ، وذلك في مقابل حصول البنك — بصفته ممولا — على نسبة الخمس من الربح المتحصل ؟ بعد بيع الكمية المستوردة ، بينما يكون للتاجر أربعة أخماس الأرباح المتحققة .

فهل يكون في هذا التعاقد الشرعي شطط أو خروج عن المألوف ؟

اليس يكون وضع التاجر هنا أحسن حالا وأهدأ بالا من زميله الذي يفترض القيمة نظير الفائدة التي يضطر أن يحملها بدوره للمستهلك والمحتاج ؟

ان باب المضاربة التجارية بطريق الصفقة المنظمة بالاسلوب القابل للتصفية المتلاحقة يفتح الباب الكبير لدخول البنك الاسلامي مساحة الاستثمار القصير الأجل والمقادر على المساهمة في تخفيض أسعار السلع عن طريق ازالة كلفة الفائدة المدفوعة من حساب الأسعار .

أما الوجه الثاني من وجوه العمل المصرفي الاسلامي فانه يتمثل في اسلوب المشاركة المنتهية بالتملك وهي المشاركة التي تتناقص بشكل تدريجي الى أن يصبح الشريك منفردا بملكية المشروع الذي يموله البنك الاسلامي .

فلو كان هناك سائق أمين يرغب في أن يملك سيارة أجرة مثلا ، فان مثل هذا السائق الذي يجد الباب مقفلا أمامه لدى كافة البنوك يمكنه أن يجد لدى البنك الاسلامي الفرصة المهيأة لتحقيق ما يتأمله هذا المواطن الأمين .

فكيف يكون ذلك ؟؟

يقوم البنك الاسلامي بشراء السيارة التي يريد هذا السائق ، ثم يسلمها له لكي يعمل عليها وذلك على أساس أن يتقاضى السائق أجرا كأي سائق مثله . أما الدخل الناتج فانه يسلمه الى البنك حيث يقطع البنك جزءا من هذا الدخل كالخمس أو الربع مثلا ليدخله في حساب الارباح ، أما المتبقي من الدخل فانه يحتفظ به في حساب الأمانات وذلك الى أن يتجمع في هذا الحساب ما يساوي القيمة المدفوعة كئمن للسيارة المشتراة حيث يقوم البنك الاسلامي بالتنازل عن السيارة وتمليكها لمن عمل عليها بالأمانة والاخلاص .

اليس في هذا تكريم للأمين ، ومساهمة في تحويل الاجراء الى مالكين وطريق مقبول في نفس الوقت لاستثمار المال بالأجل المتوسط ؟

ولو كان هناك مالك أرض صالحة للبناء ، وكان هذا المالك يريد أن يبني على هذه الأرض عمارة سكنية أو مكاتب تجارية ، ولكن المالك لا يستطيع تمويل هذه العملية وهو لا يريد الاقتراض بالفائدة الربوية فان البنك الاسلامي يمكنه أن يحل أمام هذا المواطن المشكلة من أساسها ، وذلك عن طريق قيام البنك الاسلامي بتمويل العملية واجراء ترتيب تسديدها على أساس ما يتحصل من الإيجارات السنوية حيث يكون للبنك الاسلامي نصيب من الدخل المتحصل وذلك الى أن يصبح مجموع ما هو محجوز في حساب الأمانات مساويا لمبلغ التمويل المدفوع دون أية زيادة مهما طال الأجل . وعندئذ تصبح البناية ملكا لصاحب الأرض بعد أن يكون البنك الاسلامي قد استوفى حقه بالكامل .

اليس هذا العمل أفضل من ترك الأرض خالية بلا اعمار ، اذا كان المالك لا يود الاقتراض لاعمارها من البنوك القائمة ؟

وهناك الطريق الثالث الذي يستطيع البنك الاسلامي أن يقوم فيه بدور الوسيط المالي الذي يتمكن فيه من مساعدة من يريد الحصول على أية سلعة دون أن يكون في مقدوره أن يدفع الثمن نقدا ، سواء كانت هذه السلعة للاستعمال

الشخصي (كمن يرغب في اقتناء سيارة) او لغاية الاستعمال المهني (كما في حالة الطبيب الذي يرغب في تجهيز عيادته مثلا) ، ويكون الحل في ذلك عن طريق الاتفاق على قيام البنك الاسلامي بشراء السلعة المطلوبة بناء على طلب الجهة ذات العلاقة على اساس النقد غالبا ثم بيعها للامر بالشراء بالتقسيط .

فلو ارادت امانة العاصمة أن تشتري أجهزة ومعدات مثلا أو أراد صاحب مصنع أن يزود مصنعهم بعدد من الآلات الجديدة « أو يرغب موظف في شراء سيارة خاصة ، وكان جميع هؤلاء قادرين على تسديد الثمن على أقساط « فإن البنك الاسلامي يستطيع أن يقوم بدور الوسيط المالي في هذه العمليات جميعها « حيث يشتري ما يأمره به هؤلاء على أساس أن يبيعهم بالمربحة التي يتفق عليها من اثنين إلى ثلاثة في المئة على الأكثر .

وقد يبدو لبعض الحاضرين والمستمعين أن هذا النوع من أنواع العمل الممكن للبنك الاسلامي أن يقوم فيه بدور هام في تخفيض فارق السعر بين بيوع النقد والتقسيط ، ليس له أساس في الفقه الاسلامي القديم ، ولكن هذا التساؤل يجب أن يزول عندما يعلم الحاضرون أن هذا النوع من التعامل الذي رأينا أن نطلق عليه اسم (بيع المربحة للامر بالشراء) مذكور نصا في كتاب الام للامام الشافعي رحمه الله حيث يقول في ذلك :

« وإذا أرى الرجل الرجل السلعة فقال : اشتر هذه وأربحك فيها كذا « فاشترها الرجل ، فالشراء جائز والذي قال أربحك فيها بالخيار — أن شاء أحدث فيها بيما وأن شاء تركه ، وهكذا أن قال اشتر لي متاعا ووصفه له أو متاعا أي متاع شئت ، وأنا أربحك فيه فكل هذا سواء « يجوز البيع الأول ويكون فيما أعطى من نفسه بالخيار . »

ليس في هذا ما يغني صاحب الحاجة لان يلجأ الى الاقتراض بالربا ، كما يخفف عن التاجر الذي يبيع بالتقسيط حاجته الى أن يعتمد بالكلية على تسهيلات الاستدانة من البنوك .

وهكذا نجد أن البنك الاسلامي هو المؤسسة القادرة على التجاوب مع متطلبات التنمية بكل أبعادها ونظراتها القريبة والبعيدة ، سواء من ناحية قدرة البنك الاسلامي على اجتذاب الاموال والمدخرات التي لا تستطيع البنوك القائمة أن تجتذب أصحابها الى ساحة الاستثمار بطريق الفائدة المعروف أو من ناحية استطاعة هذا البنك الجديد في طريقته وأسلوبه على الدخول الى الميادين التي لا تستطيع البنوك القائمة أن تدخلها ، ولا سيما بالنسبة لحالات المشاركة بين رأس المال والعمل المنتج .

فالبنك الاسلامي ليس في واقع الامر الا مؤسسة من مؤسسات التنمية الوطنية التي تقطن مجرى التلاقي بين المال والعمل بما يحفظ التوازن الاجتماعي الذي يهدد اختلاله كيان المجتمع وتماسكه الداخلي كما يساعد هذا التوجيه العادل لرأس المال على حل مشاكل الانكباب على طلب العمل المأجور .

وإذا كنا نطرح هذه الفكرة ابتداء لخير بلدنا ، فأننا نأمل أن يكون هذا

البلد هو مركز الانطلاق لتعميم أسلوب العمل المصرفي اللاربوي ليس في نطاق العالم الاسلامي فحسب ، بل في نطاق المجتمع الانساني كله ، وذلك لأن العدل الالهي عدل مطلق ، كما أن المشكلات الانسانية الناجمة عن الابتعاد عن سنة هذا العدل السماوي ليست الا الداء الذي لا يكون علاجه الا بالرجوع الى النور الالهي الذي شاعت الحكمة الربانية أن يكون ختامه على يد النبي المختار - محمد ابن عبد الله - صلى الله عليه وسلم .

ان فكرة اقامة البنك الاسلامي بالشكل العملي القادر على مواجهة التنظيم المصرفي الحديث عن طريق اثبات القدرة على حل المشاكل التي يعاني منها المجتمع المعاصر سوف تجعل العالم كله يعود ليستيقن من جديد أنه محتاج لنفحة الهداية التي حبا الله بها هذه الامة بها حلها من أمانة الدعوة الى سبيل الحق والرشاد . فهي الامة التي يقول فيها سبحانه وتعالى : (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) البقرة/ ١٤٣

واننا من منطلق الايمان والتسليم بأن الخير لا يكون الا بالاستجابة لهدي السماء، لننظر بالاسى لواقع حال الانخداع بالسراب، وهو الواقع الذي قاد بعض رجال الفقه الاسلامي المعاصرين الى مسيطرة تيار التعامل الربوي الحديث ، وما درى هؤلاء الاخوة أن الخير لا يكون أبداً فيما كان خارجاً عن أمر الله .

وليس أدل في نظرنا من وجود هذا الزيف في كل نظام مخالف لما أمر به الله من تلك الدلالة المتمثلة فيما تعاني منه الأنظمة الاقتصادية العالمية من مشاكل وانهيارات .

واننا لم نصل لمعرفة حقيقة هذه المسألة بطريق التصور النظري ، ولكننا لمسناها ونحن نعيش الواقع العملي وننظر للصورة من داخل الاطار بحكم العمل المستمر في ميدان العمل المصرفي مذ ما يقرب من عشرين عاماً . لذلك كان اهتمامنا منصبا على أن نقدم لامتنا هذه الأفكار الرامية الى بيان صورة الاطار الذي يمكن فيه ترويض النظام المصرفي بالشكل الذي يكون فيه قادراً على الانسجام مع أحكام الشريعة الفراء بعد أن يتطهر من الربا الحرام .

ومن ذلك يتبين لنا بكل وضوح أن البنك الاسلامي ليس مجرد أمنية عاطفية يتناها العديد من فئات المواطنين بقدر ما هو حاجة وطنية ، وهي الحاجة التي يمكن لنا أن نلخص أهدافها الرئيسية فيما يلي :-
اولاً - قدرة البنك الاسلامي على اجتذاب مدخرات المواطنين الذين لا تستطيع البنوك القائمة أن تجذبهم اليها لاستثمار أموالهم بالاسلوب المصرفي البنني على نظام الفائدة .

ثانياً - فتح المجال امام تنويع الاستثمار المصرفي بالاسلوب الذي يمكن فيه أصحاب القدرات والكفاءات المهنية من الحصول على التمويل الذي يمكنهم من أن يصبحوا منتجين أو مستقلين بمصدر دخلهم بدلا من الانكباب على طلب العمل المأجور كعمال أو موظفين .

ثالثاً - ان اعتماد البنك الاسلامي على أسلوب المشاركة وبخاصة من ناحية

استعمال الاطار المصرفي سوف يجعل من هذا البنك المؤسسة الاستثمارية القادرة على اعطاء الودائع الاستثمارية ارباحا أعلى من معدلات الفوائد التي تدفعها البنوك بالفائدة . وأن الأمر المنطقي في هذا الحال هو أن البنك الاسلامي سوف يكون أقدر على اجتذاب الارصدة الباحثة عن الاستثمار من البلاد العربية المجاورة خاصة وأن هؤلاء المواطنين من أبناء الدول الشقيقة يرغبون في البعد عن أسلوب الاستثمار بطريق الايداع بالفائدة المصرفية .

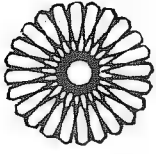
رابعا - القيمة المعنوية الكبرى في الشعور بالاعتزاز المتمثل في تقديم فكرة جديدة في العمل المصرفي المتوافق مع شريعة السماء ، وهي الفكرة التي يمكن عن طريقها المساهمة في تخفيف حدة التفاوت بين فئات المجتمع الواحد ، وهو الأمر الخطير الذي تعاني منه المجتمعات الحديثة، والذي لا مصلحة لاحد في وجوده أو استمراره فالخلق كلهم عيال الله ، وأحبهم الى الله أنفعهم لعياله .

وإذا كانت هذه الأهداف التي يحققها وجود البنك الإسلامي ليس هناك خلاف على لزومها وأهميتها ، فإن التساؤل الذي قد يورده البعض يمكن أن يدور حول الشكل التطبيقي الملائم لنجاح قيام هذا البنك بدوره التنموي في خدمة الوطن والمواطنين .

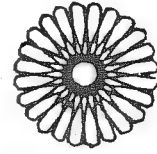
ان منطلقنا في الإجابة على هذا التساؤل المنطقي انما ينبع من التصور الذي نلحسه من ناحية عدم قدرة البنوك التجارية على امداد بعض القطاعات الاقتصادية - كالصناعة والاسكان مثلا - بما تحتاجه هذه القطاعات من تمويل طويل الأجل أو متوسطه . وعندما لمست الدول حاجة القطاع الصناعي لوجود المؤسسة المصرفية المتخصصة التي تستطيع أن تمده بما يحتاج اليه هذا القطاع لم تتردد في انشاء بنوك الانماء الصناعي كمؤسسات مصرفية متخصصة متميزة بالحماية اللازمة لتمكينها من القيام بدورها المأمول ، وكذلك الحال بالنسبة لبنوك الاسكان التي حصلت على عدد من الامتيازات ووسائل الدعم لتمارس دورها في انعاش القطاع السكني بطريق الاقراض الطويل الاجل .

وإذا كان هناك العديد من الناس في مختلف القطاعات الاقتصادية ممن لا يزالون غير قادرين على الامادة من مختلف الاشكال المصرفية القائمة ، فإن من حقهم على دولهم أن تفسح لهم المجال لقيام المؤسسات المصرفية التي تستطيع أن تتلاقى مع تطلعاتهم المشروعة لكي تهيئ السبيل أمام هؤلاء الناس للانتقال من مواطنين سلبيين الى مواطنين عاملين ومتفاعلين مع أهداف التنمية وتطلعاتها . وإذا كانت الدول قد وجدت في كل من بنوك الانماء و بنوك الاسكان مؤسسات مصرفية جديدة بالحماية والرعاية ، فإن البنك الإسلامي الذي اوضحنا معالمه الواسعة الفسيحة ، جدير بأن يلقى من السدول نفس الرعاية والمشاركة والتشجيع .

فالى ذلك اليوم الذي نرجو فيه أن نرى البنك الإسلامي قائما الى جوار المسجد دون أن يكون هناك في حياة الناس تناقض بين الدنيا والدين ، نوجه بالدهاء الى الطلي القدير بأن يجمعنا في طريق المحبة والخير والعمل الصالح .



لغويات



إعداد : الشيخ محمود وهبه

من معاني كلمة (عند)

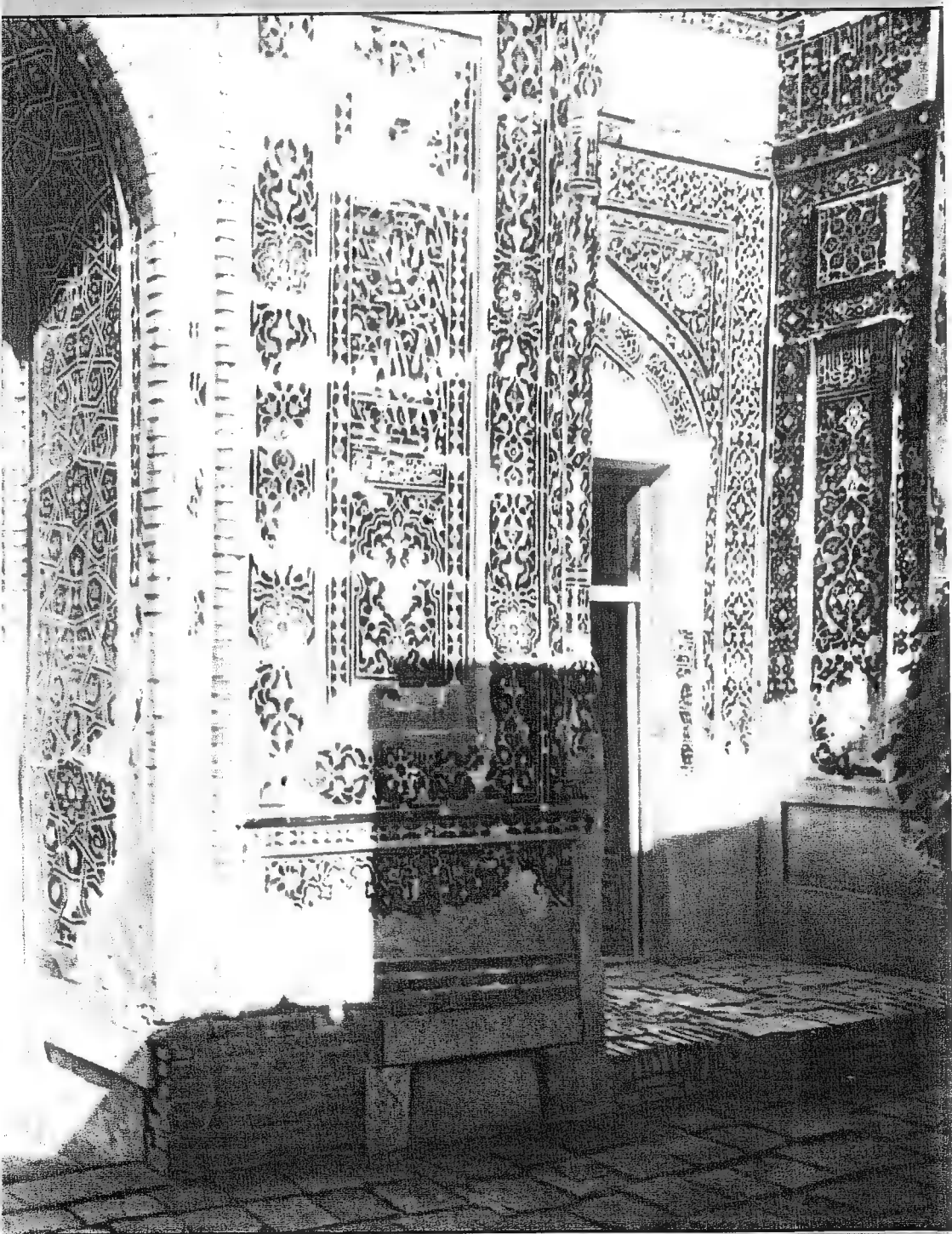
لكلمة (عند) عدة معان .. فتكون بمعنى الحضرة مثل : عندي خالد ، وبمعنى الملك مثل : عندي اموال كثيرة ، وبمعنى الحكم مثل : زيد عندي افضل من عمرو .. اي في حكمي ، وبمعنى الفضل والاحسان كما قال سبحانه وتعالى اخبارا عن خطاب شعيب لموسى : (اني اريد ان انكحك إحدى ابنتي هاتين على ان تاجرني ثمانى حجج فان اتممت عشراً فمن عندك) اي من فضلك واحسانك القصص/٢٧

أشياء تختلف أسماؤها وأوصافها باختلاف أحوالها

لا يقال خاتم إلا إذا كان فيه فص والا فهو فتحة ، ولا يقال نفق الا اذا كان له منفذ والا فهو سرب ، ولا يقال عويل الا اذا كان معه رفع صوت والا فهو بكاء ، ولا يقال لماء الفم رضاب الا وهو في الفم والا فهو بزاق ، ولا يقال للشجاع كمي الا اذا كان شاكى السلاح والا فهو بطل ، ولا يقال للعظم عرق الا ما دام عليه لحم ، ولا يقال للمجلس النادي الا اذا كان فيه جماعة من الناس ، ولا يقال للملح أجاج الا اذا كان مع ملوحته مرا .. قال تعالى : (وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا) الفرقان/ ٥٣ .

يقولون

يقولون في جمع ارض اراض مع ان كلمة ارض ثلاثية والثلاثي لا يجمع على وزن افاعل ، والصواب ان يقال في جمع ارض ارضون بفتح الراء ، واصل ارض ارضه فالهاء مقدرة وان لم ينطق بها ، ولأجل تقدير الهاء جمعت بالواو والنون على وجه التعويض لها عما حذف منها كما قيل في جمع عضه عضون .. وفتحت السراء في الجمع للإشارة الى ان اصل جمعها ارضات مثل نخلة ونخلات ، وقيل بل فتحت ليدخلها نوع من التغيير لا غير ..

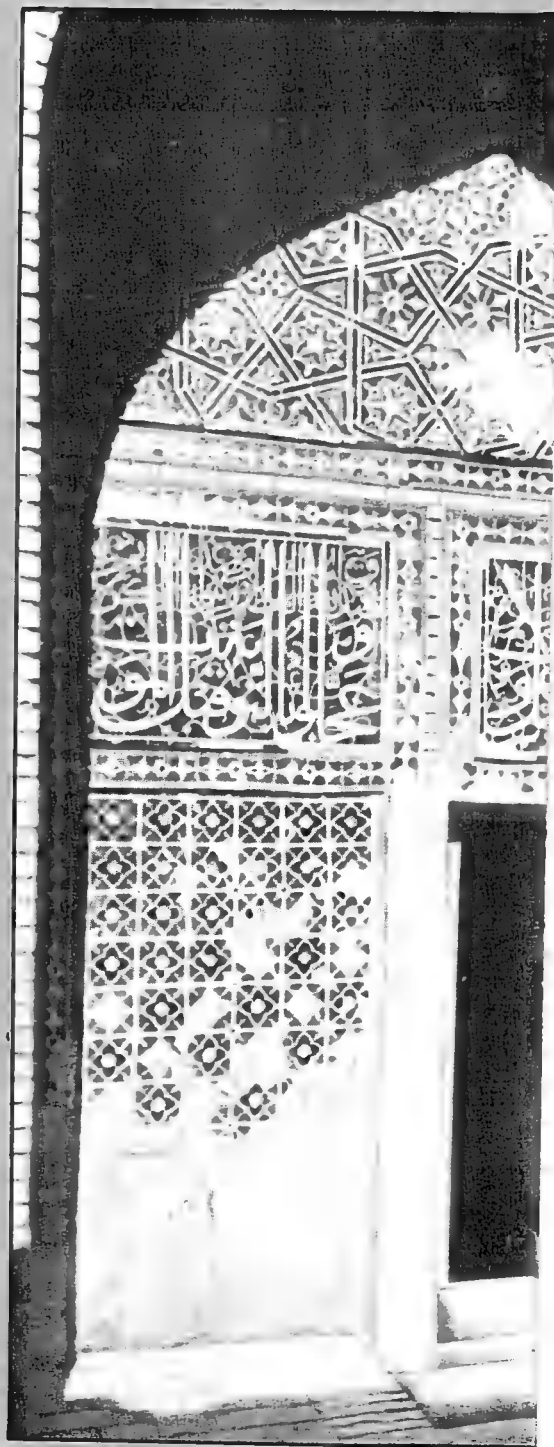


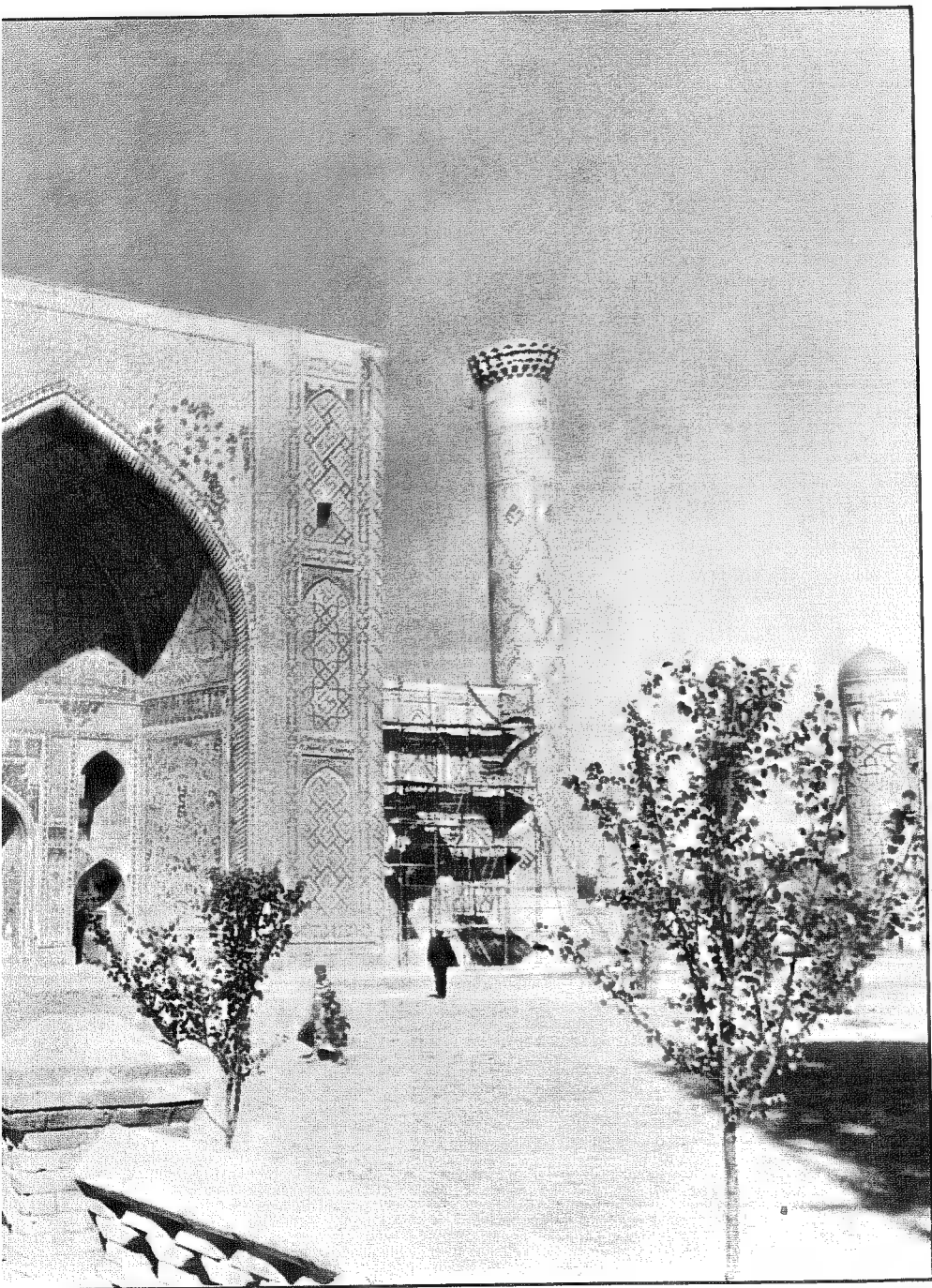
« عجلوا الصلاة قبل الفوت وعجلوا التوبة قبل الموت » لوحة بالخط
الثلث تملو مسجد تومان آغا من آثار مجموعة شاه زنده بسمرقند .

اَلْمُسْلِمُ جَدُّ
 وَالْاِسْلَامُ
 الْاِسْلَامِيَّةُ
 فِي
 اَلْاِسْلَامِ
 الْاِسْلَامِيَّةُ

١

للاستاذ عبدالستار محمد فيض





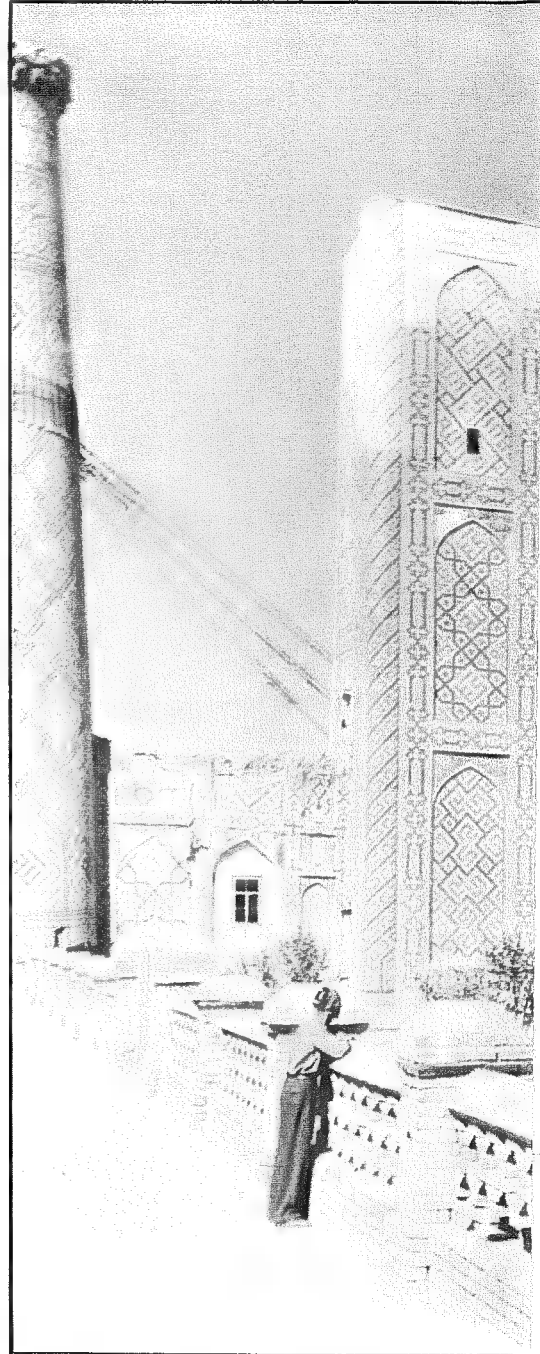
كان لآسيا الوسطى « التابعة للاتحاد السوفياتي الآن » حضارة قديمة وعريقة ، ولشعبها قبل الفتح الاسلامي تقاليد فنية ومعمارية راسخة ، وقد مكنت تلك التقاليد فن المعمار من مواصلة تطوره بعد دخول الاسلام تلك البلاد .

آثار القرن التاسع والعشر

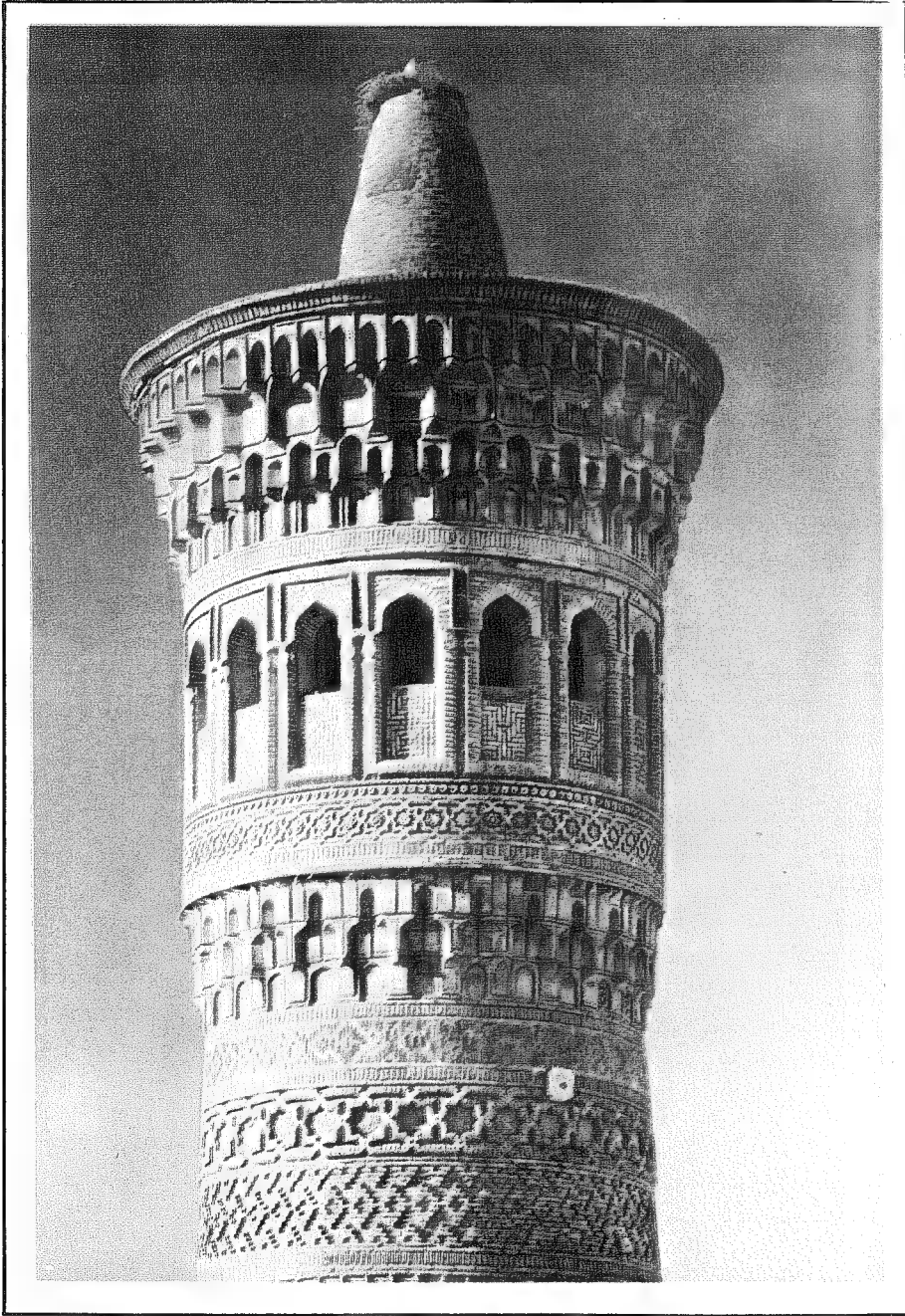
ففي القرن التاسع كانت آسيا الوسطى تابعة للخلافة الاسلامية ، وشجع رسوخ الاسلام بصفته الدين السائد تطور فن المعمار ، فشيدت القصور ، والدور الادارية ، والمنشآت التجارية ، والاسواق والحمامات ، غير أن المساجد والمنشآت الاخرى الخاصة بالدين الاسلامي كانت هي المنشآت الضخمة الرئيسية ، كما شيدت المدارس الدينية لتعليم اصول الدين الاسلامي .

وكانت هذه المنشآت تقع في اهم مراكز المدن الرئيسية كبخارى وسمرقند وقرمذ ومرو . وبنائها حتى القرن التاسع اعتمد على اللبن والطين ، واذا كانت مباني اللبن تكون عادة بسيطة بمظهرها الخارجي الا أن البنائين وجدوا مجالا رحبا لتطبيق فنهم التقليدي الممزوج بالفن الاسلامي من حيث الزخرفة والنقوش في داخل تلك المباني

وقد استخدمت الزخارف والنقوش



● مدرسة اولوغ بك بسمرقند .



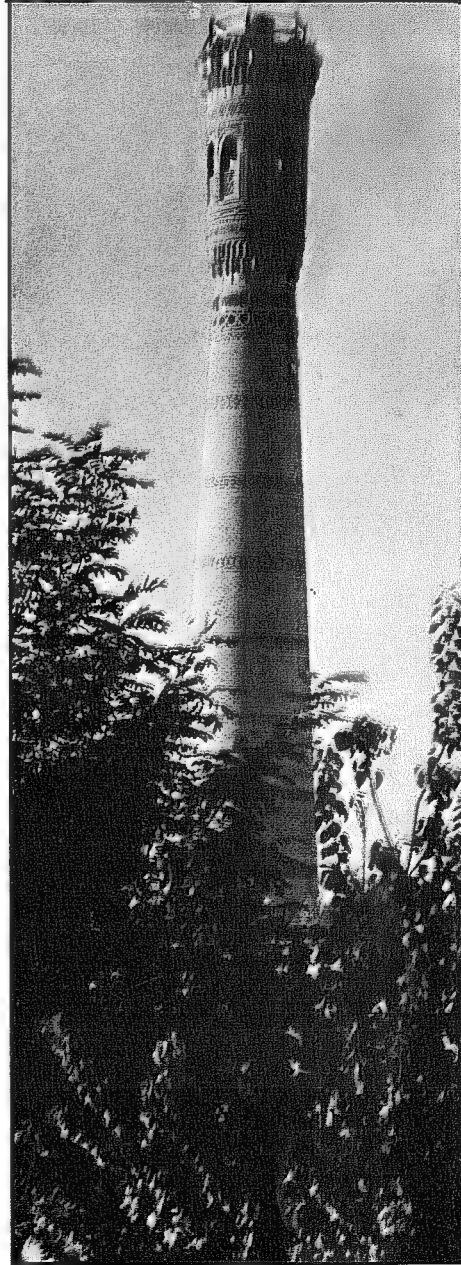
● الجزء العلوي من مئذنة كلان ببخاري .

على الجص منذ عصور الميلاد الاولى
لفن العمارة . فالمساجد الاولى مثلاً
التي بنيت من اللبن زخرفت بالنقش
على الجص ، ولعل محراب مسجد
« شيركبير » أروع مثال على ذلك .

وعند اتساع المدن استخدم الطوب
الاحمر استخداماً واسعاً ، الأمر الذي
سمح بزيادة مساحات المساجد
وانشاء القباب . وقد ادت المهارة في
صنع الطوب الى تحسينات في
مظاهر المباني الخارجية واتقان
تصميمها .

القرن الحادي عشر والثاني عشر

وفي القرنين الحادي عشر والثاني
عشر تقدم فن البناء ، وشيدت
المنشآت الكبيرة ، وغطيت قاعاتها
العالية الواسعة بقباب مرفوعة على
قواعد مثمنة الاضلاع ، وكان من
نتيجة استخدام الطوب في مسطح
واحد استخداماً رأسياً ومائلاً وأفقياً
بصورة بارزة أو دفيئة أن ظهرت
الوحدات الزخرفية بشكل منسق
وبديع ، ومن الممكن ملاحظة هذا
الاسلوب الزخرفي في جميع انحاء آسيا
الوسطى التي كانت في ذلك الحين
دولتين . دولة يديرها السلجوقيون
وأخرى يديرها القراخانيون . ومع
ذلك لم يكن هناك أي تشابه في فن
الدولتين على الرغم من وحدة الفن
المعماري . ففي كل دولة كان فن
المعمار يحمل صفات محلية أصيلة ،
تدل على ابداع لا ينضب له معين
لعبقية الفنان المسلم في ميسدان
البناء .



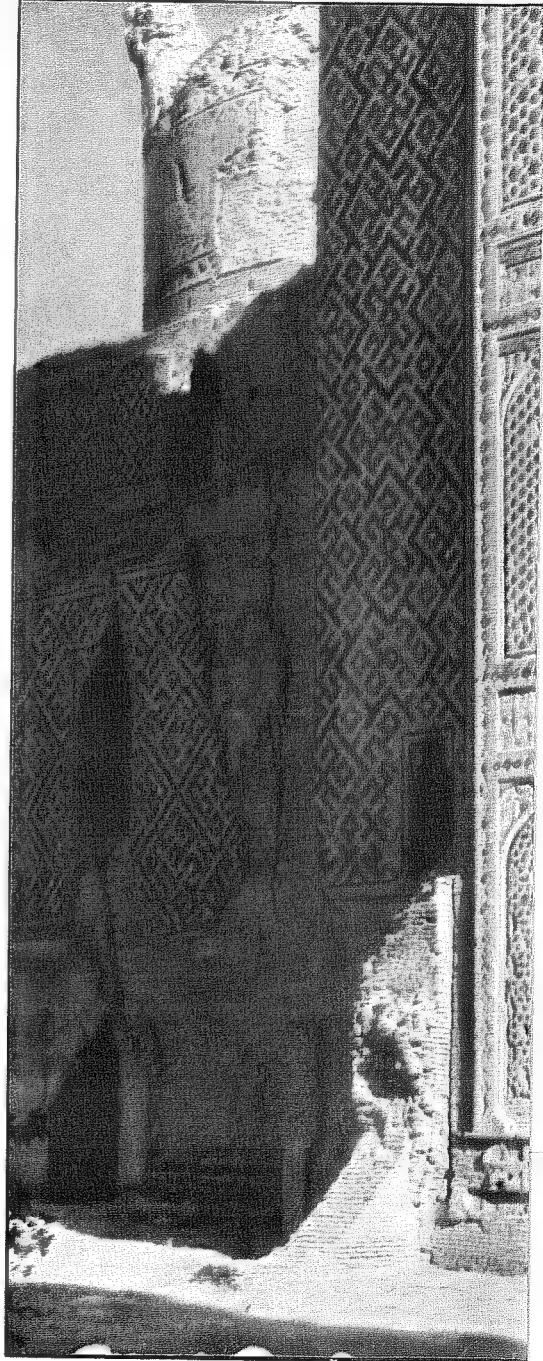
● منارة وابكنه .



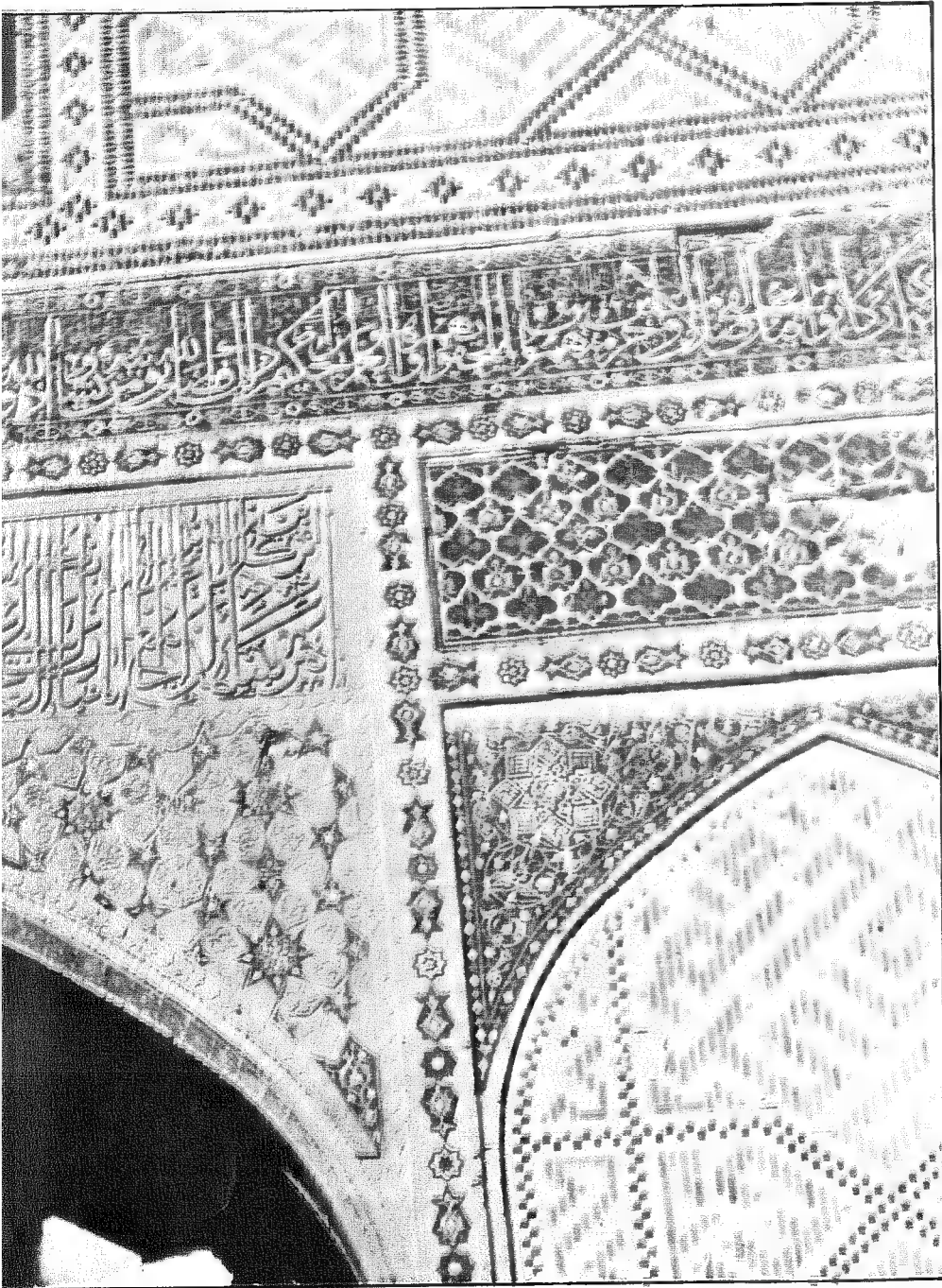
وكانت بخاري عاصمة دولة القرخانيين ، ولوقوعها على طريق القوافل التجارية اقيمت فيها منشآت ضخمة ذات مستوى فني رفيع . فالبوابة الجنوبية الرائعة لأحد مساجد القرن الثاني عشر مازالت قائمة حتى اليوم . وقد استخدمت في هذه البوابة جميع انواع الزخرفة المعروفة في ذلك العهد . ولمسجد « نمازگاه » الذي اقيم في القرن الثاني عشر ببخاري مساحة كبيرة فسيحة مفروسة بالاشجار شأنه شأن جميع المساجد الاخرى المخصصة لاداء فريضة الصلاة في عيدي الفطر والاضحي ، اللذين يتوافد فيهما اعداد كثيرة من المصلين الى تلك المساجد حتى اذا امتلأت بهم صلوا خارجها في ظل الاشجار الكثيفة .

ومحراب هذا المسجد مزخرف بطوب صغير من اللون الضارب الى الحمرة والصفرة ، وقد زخرف برسوم هندسية وكتابات عربية ، وتكررت كلمة « الملك لله » مرات كثيرة حول المحراب ، كما نقش على الحائط الداخلي للمحراب اسماء النبي عليه الصلاة والسلام والخلفاء الراشدين .

ومن المآذن المشهورة في تلك الفترة المئذنة الانيقة في « وابكنه » المشيدة عام (١١٩٦ م) . والمئذنة القائمة في « جرقورخان » التي يرجع تاريخها الى (١١٠٨ م) وهي قرية الشكل من مئذنة ترمز وبرج المئذنة عبارة



● بوابة مسجد بي بي خاتم ويلاحظ لفظ « الله . محمد » داخل وحدات زخرفية بديعة من الطوب الملون



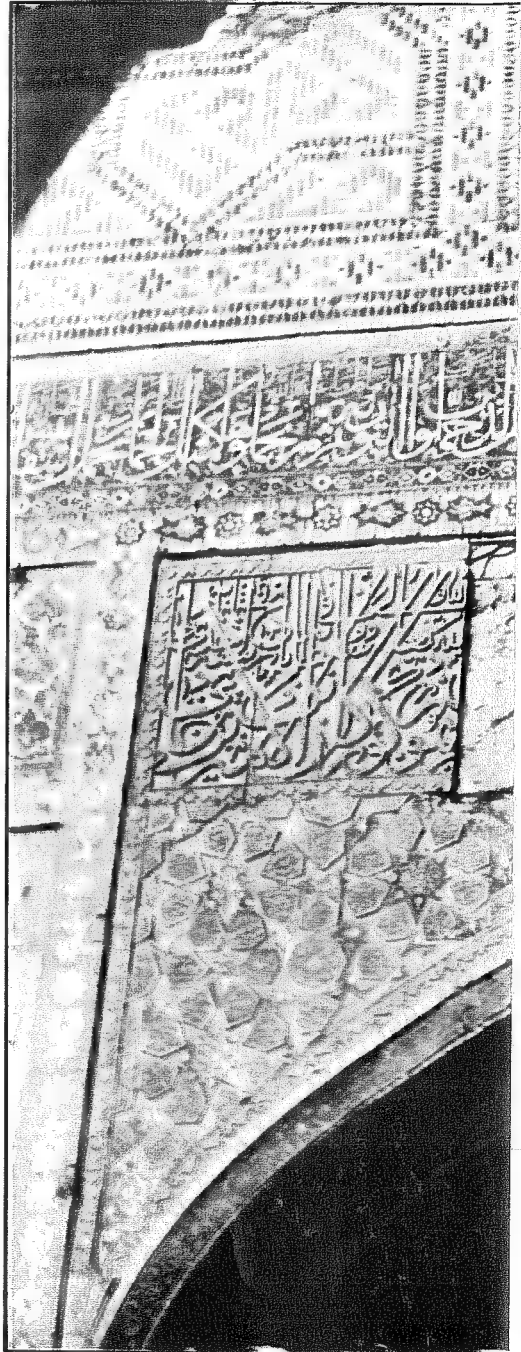
عن حزمة مكونة من ستة عشر عمودا
معمودة من أعلاها بنطاق نقش عليه
آيات من القرآن الكريم .

وكان الفخار المنقوش منتشرا
بوجه خاص في اسيا الوسطى ،
ويعد هذا الاسلوب في الزخرفة
بمثابة الحفر على المرمر ، الذي لا
يلائم تغطية سطوح البنايات
الخارجية في حين ان الفخار والطوب
الاحمر يصدان في وجه التقلبات
الجوية .

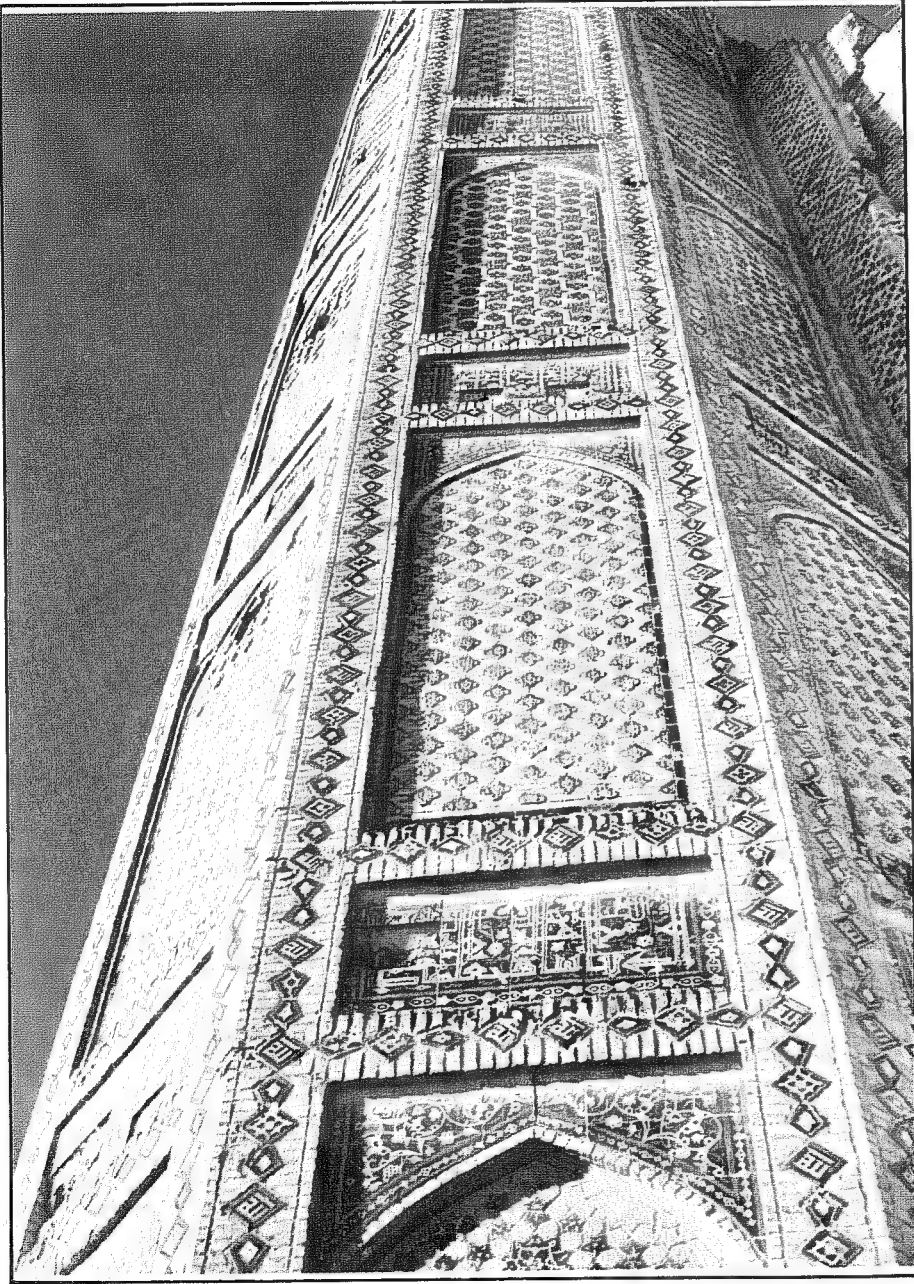
وفي نهاية القرن الثاني عشر
تكونت في خوارزم دولة قوية عاصمتها
« اوركنج » وقد دمرها المغول عام
(١٢٢١ م) كما دمروا مدنا اخرى
في اسيا الوسطى .

وتمتاز مساجد ذلك العهد
بالزخارف المتواضعة المكونة من وضع
الطوب في اشكال ورسوم مبسطة .
وتعتبر قبة سنجر (١١٥٧ م) في
مرو عاصمة السلجوقيين اعجوبة لفن
المعمار في العالم ، وهي مكسو
من الخارج باللون الازرق .

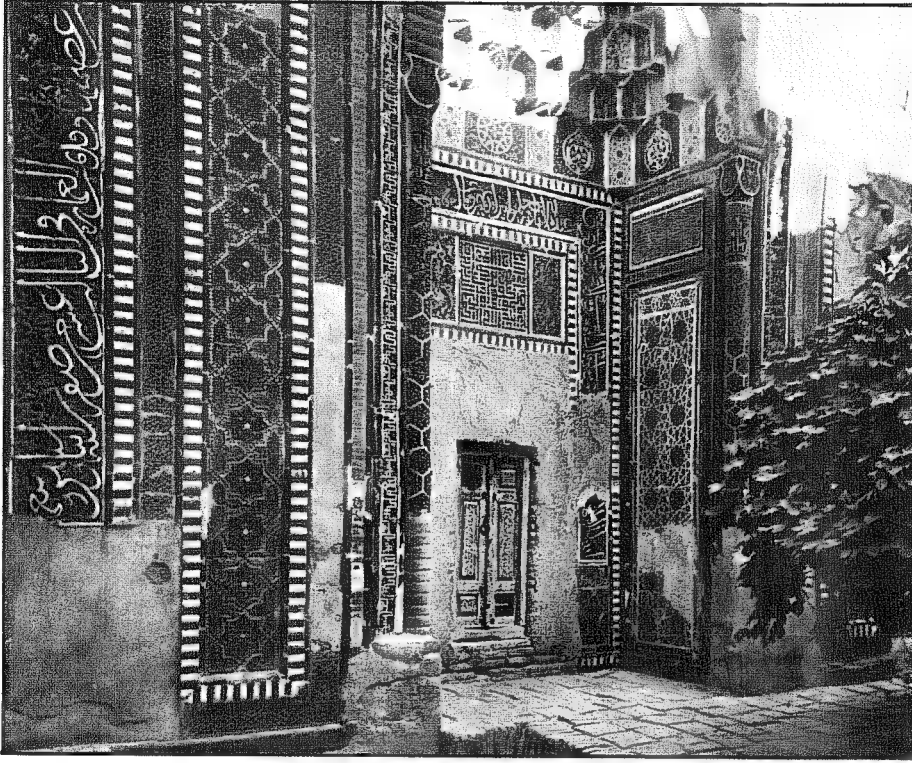
وقد كتب ياقوت الحموي جغرافي
القرن الثالث عشر الذي جال في
بلدان الشرق واسيا الوسطى ان
هذه القبة الزرقاء يمكن رؤيتها من
مسيرة يومين ، ويبلغ قطر القبة
سبعة عشر مترا وارتفاعها من
الارض حتى قاعدتها ستة وثلاثون
مترا . اي انها اكبر قبة في اسيا
الوسطى . ولم يبق بعد تخریب
المغول لمدينة مرو الا اسوار المدينة



● جزء المدخل الرئيسي لمسجد بي بي خاتم وقد نقش
اعلاه بالخط البارز آيات من القرآن الكريم .



● نقوش رائعة على جدار المئذنة الشمالية للمسجد بي بي خانم .



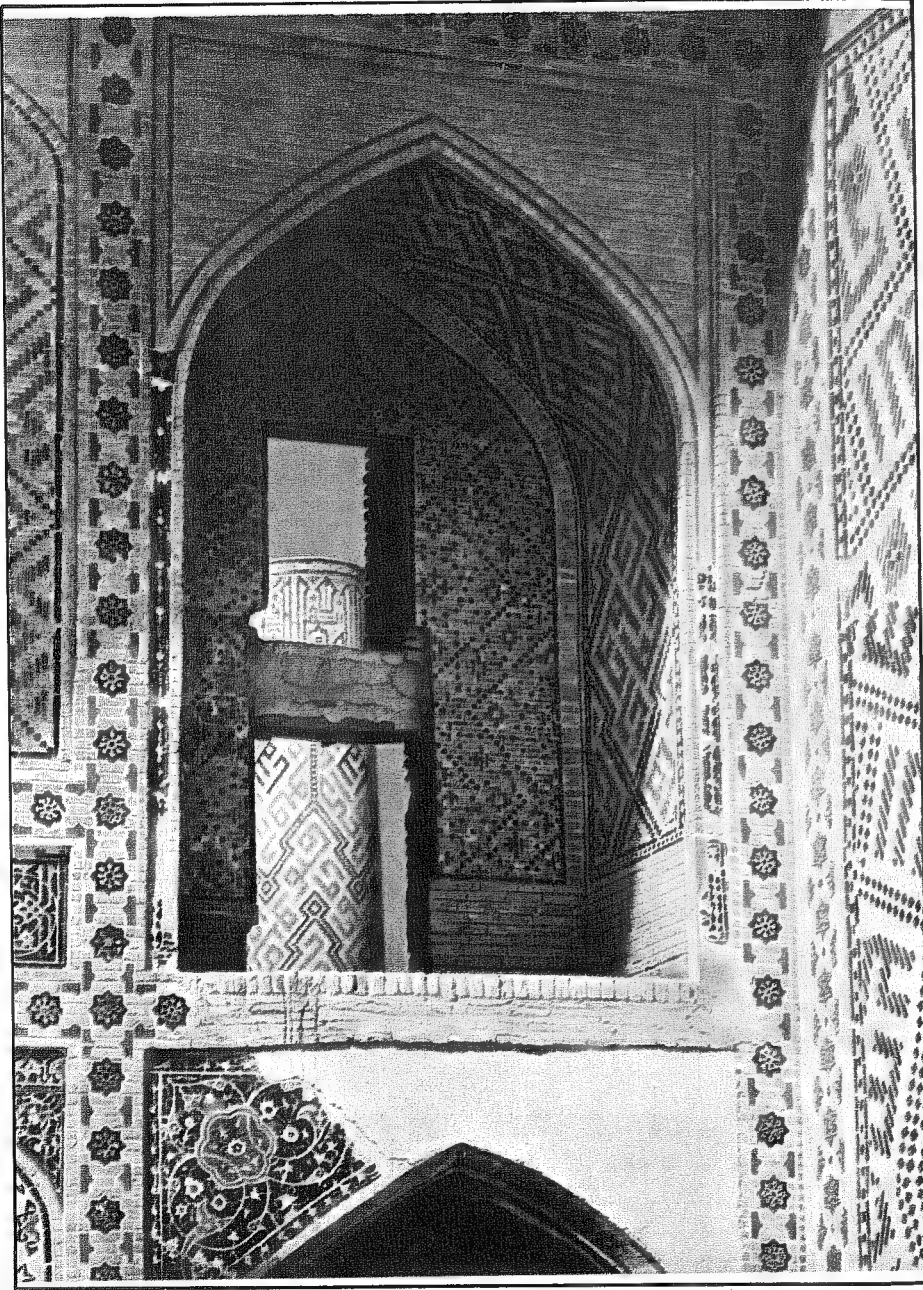
■ جانب من مجموعة شاه زنده بسمرقند .

القرن الثالث عشر والرابع عشر

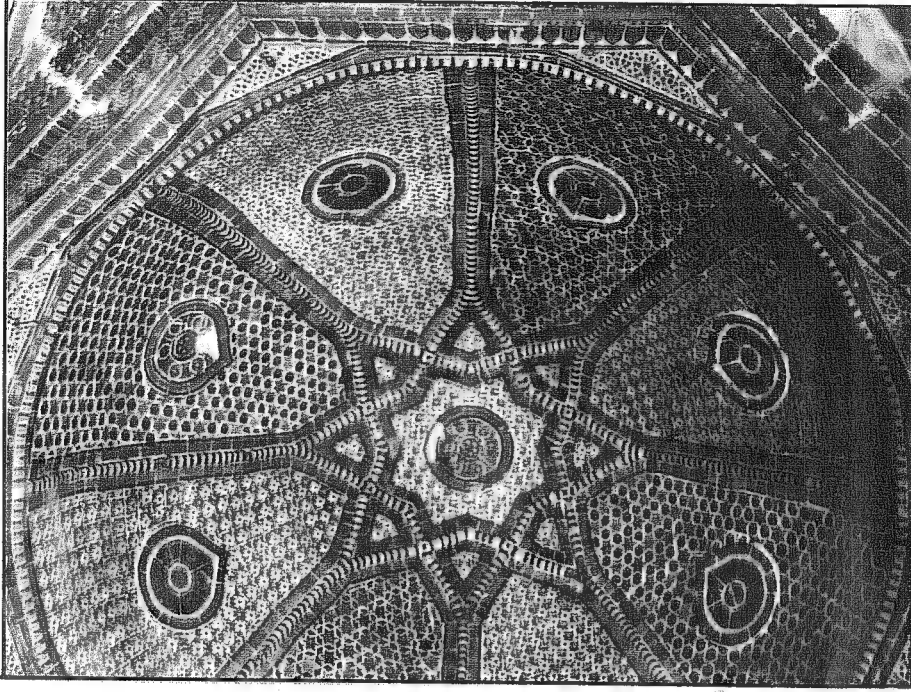
لم يترك القرن الثالث عشر الذي ازيلت فيه بالتدريج آثار هذا الغزو المغولي منشآت تذكر أو توصف .
وفي النصف الاول من القرن الرابع عشر بدأت نهضة فن المعمار تظهر من جديد . فقد اعتنق الحكام المغول الاسلام وبدأوا بانشاء وحماية الاماكن الاسلامية .

وقبة سنجر الضخمة رغم التلف الذي لحق بها .

وقد اكسب المستوى العالي الذي اتصف به فن البناء في القرنين الحادي عشر والثاني عشر ثروة ضخمة للآثار المعمارية في اسيا الوسطى ، فقد كان الفن المعماري الاسلامي لشعوب اسيا الوسطى على مستوى راق قبل غزو المغول الذي دمر خلال سنتي ١٢٢٠ ، ١٢٢١ م مدن اوركنج وبخاري وسمرقند ومرو وترمز وغيرها .



● بواية مدرسة أولوغ بك بمرقند •



● فسيفساء باحدى قباب مجموعة شاه زنده بسمرقند .

شتوي يستحوذ على المرء شعور بالهدوء والسكينة عند الدخول اليهما . وقد شيدت سائر منشآت المجموعة لتكون مدافن لآل تيمور .

ومن الصعب أن يبالغ المرء في تقدير القيمة الفنية التي تتصف بها الزخرفة الاسلامية في مجموعة شاه زنده ، ولا يقتصر جمال المجموعة على تنوع الزخرفة وكثرة ألوانها ، بل ايضا التخطيط الرائع ، ومهارة المعماريين في سعيهم الى التزام تصاميم أسلافهم ، وعدم الاختلال بالاتزان المعماري الفني ما بين منشأة وأخرى .

وتمتاز هذه المنشآت أيضا بكون

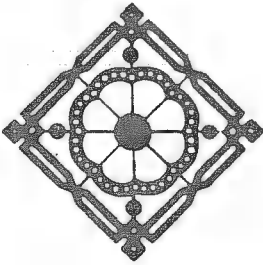
وفي العقد الثامن من القرن الرابع عشر برز تيمور احد قادة الفول الذي اخضع اسيا الوسطى ويران وجعل تيمور عاصمة مملكته سمرقند، وقام ببنائها واعادة تخطيطها من جديد .

ويرتبط اسمه بانشاء مجموعة « شاه زنده » على منحدرات مدينة « افراسياب » . وتضم هذه المجموعة مدفن محمد بن القاسم فاتح السند وآسيا الوسطى وناشر دين الاسلام في سمرقند وما وراء النهر .

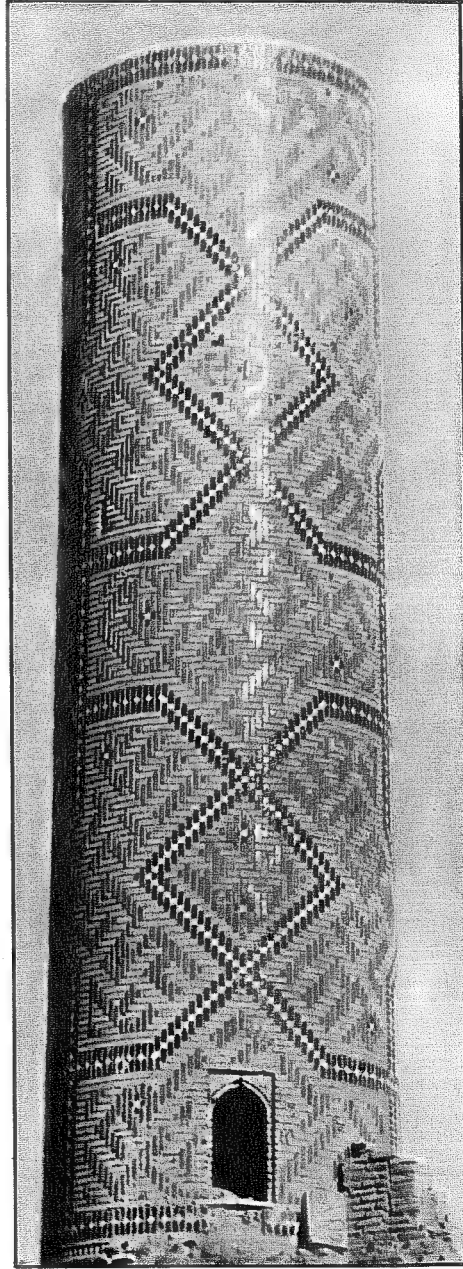
وشاه زنده من اجمل المجموعات المعمارية في آسيا الوسطى ، وبها مسجدان ، مسجد صيفي وآخر

أحجامها وارتفاعها ، وببواباتها الجميلة وقبابها العالية . وكان غرض تيمور أن تدل هذه المنشآت بصورتها الفنية على جبروت دولته ، فجاءت فعلا محققة لأماله وتطلعاته .

ومن ضمن أثار هذه المجموعة مسجد « بي بي خانم » الذي يضم مدخله الرئيسي بوابة ضخمة يبلغ ارتفاعها ٤١ مترا ، وسقف المسجد مقبب ومركز على أربع عمود من الرخام ، وجدران المسجد الرئيسي مزخرفة بالمينا الزرقاء وعليها كتابات كوفية . أما بوابة المسجد ومذنتاه المثلثتا الاضلاع المجاورتان لها فقد امتلأت بالاعمال الزخرفية ، وزينت بالرخام والاحجار المنقوشة والفسيفساء . وقد تخرّب الجزء العلوي للبوابة ومذنتيها وتصدعت جدران المسجد نتيجة زلزال وقع عام ١٨٩٧ م ومع ذلك فإن المسجد في حالته الخربة شاهد على عظم فن المعمار الإسلامي في آسيا الوسطى .



● مذنة مسجد بي بي خانم بسمرقند •



لا
رهبانیت
پے
الاسلام



ومع ان الرسول صلى الله عليه وسلم وضع يده على صدره وقال : التقوى هاهنا : الا ان بعض الناس يظن ان الطريق الى مرضاة الله لابد أن يكون محفوفاً بالمخاوف والآلام ، وعلى من يريد ان يجتاز هذا الطريق بنجاح وثبات أن يمر بمرحلة قاسية من الحرمان والمعاناة .

وفي هذا مجافاة للطبيعة البشرية
التي تفرض نفسها ، والفطرة
الانسانية التي فطر الله الناس عليها
.. ومجافاة لطبيعة الاسلام السمحة
التي تجمع بين مطالب الجسم
والروح ، والتي تقوم على الكيف
اكثر مما تقوم على الكم ، وعلى
اليسر لاعلى العسر ، وعلى الاخلاص
في السر والعلن لا على الرياء والتباهي

روى البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه قال : جاء ثلاثة رهط الى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أخبروا كأنهم تقالوها ، وقالوا : أين نحن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ؟ قال أحدهم : أما أنا فأصلي الليل أبدا ، وقال الآخر : وأنا أصوم الدهر أبدا ولا أفطر . وقال الآخر : وأنا أعتزل النساء ، فلا أتزوج أبدا ، فجاء رسول

جاء الاسلام بعيدا عن المفالاة
والغنى ، واختار الطريق الوسط
بين المادية والروحية ، فهو لا يتعبد
بتعذيب الجسم واذلاله ، وتجريده
من جميع أسباب المتع ، وتجميد
ما أودع الله فيه من قوى، وهو لا
يطلق للجسم العنان ، فينطلق على
هواه كالمارد ، يحطم القيم ، وينشر
الفساد ، ويعتث بالاخلاق .

وانها يريد لكل من الجسم
والروح السلامة والعافية ، وأن يكون
اتصال أحدهما بالأخر قائما على
أساس من الحق والعدل والفضيلة.
ولقد وقع كثير من الناس في
الخطأ عندما فهموا ان التقوى لا
تكون في قمتها العليا الا عندما يتجرد
الإنسان من ملذذات النفس
والجسد .. وعندما يقف من
جسمه موقف التحدي ، لا يجيب له
نداء ، ولا يحقق له رجا ، وعندما
يفرض عليه أقصى الاجراءات ،
وأشد العقوبات ، كأن بينه وبين
الجسم خصومة لا تنتهى وعداوة
لا تحد .

ومع ان الله سبحانه وتعالى
 صرف هذا الوهم الجامد بقسوله :
 (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه
 لا يحب المرففين ■ قل من حرم
 زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات
 من الرزق) الاعراف ٣١ و ٣٢ •

بعباده ان يسر عليهم وجعل القيام
نطوعا قال تعالى : (علم ان لمن

تحصوه فتأب عليكم فافزعوا ما تيسر
من القرآن علم ان سيكون منكم

مرضي وآخرون يضربون في الارض
يبتغون من فضل الله وآخرون
يقاتلون في سبيل الله فافزعوا ما تيسر
منه (المزمّل / ٢٠ .

ولتصور حال انسان حكم على
نفسه بالصيام طول الدهر ، الا من
الايام التي حرم الله صيامها . كيف
يكون حاله ؟ والحياة تتطلب منه مزيدا
من العافية والحركة ، ليوافقه
تكاليفها الشاقة ، وأعباءها الثقيلة .
واذا كان المرء سبحانه وتعالى قد
أباح للصائم أن يفطر لآذار عارضة
من سفر أو مرض ثم يعيد ما أفطر ،
فكيف يلزم الانسان نفسه بقيود لم
يلزمه الله اياها . ولقد حاول بعض
الصحابه ان يواصل الصيام لمدة
يطيقونها ، فنهاهم صلى الله عليه
وسلم عن الوصال ، فعن عائشة
رضي الله عنها قالت : نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة
لهم ، فقالوا : (انك تواصل ، قال :
اني لست كهيتكم ، اني يطعمني
ربي ويسقين) — رواه البخاري —

وكيف نستطيع ان نتصور انسانا
اعتزل النساء بالمرة ،
وقد تكون امراته الى جانبها
وهو يكابد هواه ، ويفالبا رغباته
المكبوتة ، ويعاني من حاجة نفسه
ومطالب طبيعته ، واذا قدر على
ذلك فما ذنب المسكينة التي ضمها
الى بيته ، ليسكن اليها وتسكن اليه ،
ويتبادلا المودة والرحمة .

الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال :
أنتم الذين قلتم كذا وكذا ؟ أما
والله اني لاخشاكم لله واتقاكم له ،
لكني أصوم وأفطر ، وأصلي وأرقد ،
وأزوجه النساء ، فمن رغب عن سنتي
فليس مني . .

فهؤلاء ظنوا ان افضل وسيلة
للتقرب الى الله ، انما تكون بالحرمان ،
وبالبلغ كل منهم في اختصار
الطريقة التي تكون اكثر
قسوة واشد عناء ، وادعى الى
التقشف والزهد ، فاذا بالرسول
صلى الله عليه وسلم يبين لهم
انحرافهم عن النهج ، وخروجهم
على القصد ، ويعددهم عن طبيعة
الاسلام ، ويقول : (فمن رغب عن
سنتي فليس مني) . ومهما اختلف
الشراح في هذه الكلمة ، فانها كافية
في التنفير من هذا الاتجاه الجديد
من بعض الصحابة ، وهم تتلى عليهم
آيات الله وفيهم رسوله .

ولو قدر لهذا المبدأ أن يحظى برضا
الرسول صلى الله عليه وسلم ،
لوجد نجاحا منقطع النظير من اقبال
الصحابة عليه ، وهم الذين تطير
قلوبهم شوقا الى الله ، وطمعوا في
جنته ، ولظل سنة ماضية الى يوم
القيامة .

واذا تم الامر على هذا النحو
فلنتصور حال انسان حكم على
نفسه بعدم النوم ليلا لا يرقد طالما
هو حي ، الناس نيام وهو قائم يركع
ويسجد ، يغالب النوم ويصارعه ،
كانه في معركة عنيفة طال امدتها ، وكيف
حاله بالنهار وهو يسمى في طلب
الرزق ، برأس ثقيل ، وجسم
عليل ، وعينين منتفختين من طول
السهر ، ولتقد كان من لطف الله

وحال النساء بلا رجال .

وفي أول الصيام فيما روى البخاري : « كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل صائما فحضر الافطار فنام قبل أن يفطر ، لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي » ووقع بعض الصحابة في المخالفة فبأثروا زوجاتهم بعد الامساك فخفف الله حكمه وقال : (علم الله انكم كنتم تخافون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالان بأثروهن واشربوا حتى يقين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) البقرة/ ١٨٧ .

لقد جعل الله الليل للنوم ، وجعل النهار للعمل ، وجعل الزواج للسكن وجعل لكل غرض من هذه الاغراض جوا خاصا يساعده على تمامه وكماله . وحتى يكون النوم سباتا ، وانقطاعا عن عالم الحس والادراك ، هيا له بيئة خاصة : فالجويظلم ، والحركة تهدأ والسكون يثبى ، والانسان يستغرق في نوم عميق لا يعرف سره ولا يدرك حقيقته .

وحتى يكون النهار معاشا وميدانا ، للعمل ، هيا له بيئة خاصة ، فاذا بالنهار يبصر ، والضوء يسطع ، وحرارة الجو ترتفع ، واذا بالانسان يمشى في مناكب الارض يبتغى من فضل الله .

وحتى يكون الزواج سعيدا يؤدي وظيفته في امتداد الحياة ، خلق الله الذكر والانثى ، وجعل بينهما مودة ورحمة . وفي معرض التذكير بالنعم . والتعريف بآيات القدرة يقول سبحانه وتعالى : ﴿ وخلقناكم ازواجا . وجعلنا

روى البخاري عن ابي جحيفة
عبد بن عبد الله رضى الله عنه قال :
أخى النبي صلى الله عليه وسلم
بين سلمان وأبي الدرداء ، فزار
سلمان أبا الدرداء فرأى أبا
الدرداء متبذلة ، فقال : ما شأنك ؟
قالت : أخوك أبو الدرداء ليس له
حاجة في الدنيا ، فجاء أبو الدرداء
فصنع له طعاما ، فقال له : كل فاني
صائم ، قال : ما أنا بأكل حتى تأكل ،
فأكل فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء
يقوم فقال له : نم فنام ، ثم ذهب
يقوم فقال له نم ، فلما كان من آخر
الليل قال سلمان : قم الآن ، فصليا
جيمعا فقال له سلمان : ان لربك
عليك حقا ، وان لنفسك عليك حقا ،
ولأهلك عليك حقا ، فأعط كل ذي
حق حقه ، فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم فذكر ذلك له ، فقال النبي
صلى الله عليه وسلم صدق سلمان .

ومن احدى الروايات عن عبد الله
ابن عمرو بن العاص رضى الله
عنها : قال : انكحني أبا امرأة ذات
حسب ، وكان يتعاهد كنته أى امرأة
ولده فيسألها عن بعلها ، فتقول له :
نعم الرجل من رجل لم يظأ لنا
فراشا ، ولم يفتش لنا كنفنا منذ
أتيناه ، فلما طال ذلك عليه ذكر ذلك
للنبي صلى الله عليه وسلم الخ هذا
الحديث الذى يدل على ان للزوجة
حقا على زوجها .

ولنا ان نتصور أيضا اذا انقطع
الناس للعبادة وزهدوا في النساء ،
ووجد هذا الراى استجابة صادقة
من ملايين الناس الذين يدفعون
للاخرة كل ما يملكون . اذا تصورنا
ذلك فكيف يستقيم أمر الحياة ؟ كيف
يكون حال الرجال بلا نساء

آمنوا منهم اجرهم وكثير منهم
فاسقون (الحديد/ ٢٧) .

ان هؤلاء الثلاثة الذين جاءوا الى
بيوت أزواج النبي صلى الله عليه
وسلم يسألون عن عبادته ، قد
تظنهم جماعة من كبار السن ،
شبعوا من الحياة حتى سئموها ،
أو فرغت منهم الحياة حتى لفظتهم
على ساحل النسيان ، وانتهى بهم
العمر الى ليل طويل ، وطعام
قليل ، وعزلة تامة عن النساء .

وقد يخيل اليك انهم جماعة من
العجزة الذين انتهى أربهم من الدنيا ،
وضعت قواهم فانسحبوا من ميدان
الجهاد والمكابدة ، ليعيشوا بقية
أيامهم مع الله ، ولا يشغلهم عنه
شيء من طعام الدنيا الفانية .

وقد يخيل اليك انهم جماعة من
المرضى الذين ابتلوا في أجسامهم
وعانيتهم بما حرمهم لذة الطعام ،
ونعمة المنام وشهوة الجنس !!! .
كـلا . . ولكنهم ثلاثة من كبار
الصحابة وسابقيهم الى الاسلام ،
ومن الذين وقفوا الى جانب الرسول
صلى الله عليه وسلم منذ شرفه الله
بالنبوة ، بقلوب ثابتة وإيمان
صادق . ومن الذين لهم في ميدان
الجهاد ذكر طيب وبطولات حية .
ثم هم بعد هذا وذاك في ريعان الشباب
وربيع العمر .

أتدري من هم ؟ انهم كما قال
شراح الحديث : على بن أبى طالب
كرم الله وجهه ، وكان حينذاك في
العشرينات من عمره . وعثمان بن
مظعون رضي الله عنه ، وكان في
الثلاثينات ، وعبد الله بن عمرو بن
العاص رضي الله عنهما ، وكان قد

نومكم سباتا . وجعلنا الليل لباسا .
وجعلنا النهار معاشا (النبأ/ ٨)

— ١١ —

فاذا جاء الانسان واراد ان يغير
هذا النظام ، فجعل الليل للعمل ،
والنهار للنوم ، والزواج مجرد
صدقة ، فانه لا شك سيجد من
العناء والاعياء ما يجده الفقير
الذي يغالب الموج وما هو يغالبه .
ولا شك ان البيئة ستلفظه كما تلفظ
اجهزة الانسان الجسم الغريب .
ان للنوم والطعام والزواج سلطانا
على حياة الناس ونظام الكون . فلا
تجد الحياة سعادتها الا بها ، ولا
يقوم نظام الكون الا عليها . .
والخروج عليها تعقيد لسنن الكون
ومخالفة لنواميس الحياة . .
والاسلام لا يقر لاهله هذه الظاهرة
من الرهبانية ، لانه دين الانسان
والكون والحياة .

لقد اغرى جماعة من أتباع
عيسى عليه السلام ما في دينه من
روحانية ، فتمعقوا فيها وزادوا من
عند انفسهم رهبانية ابتدعوها ،
فرفضوا النساء ، واتخذوا
الصوامع ، ومنهم من قال : نسيح
في الارض ونشرب كما تشرب
الوحوش ، ولحقوا بالبراري والجبال
فترهبوا فيها ، واقاموا على تلك
السيرة مدة من الزمن . . ثم انهم
لم يطبقوها ، ولم يقوموا بحققها
الا قليلا منهم ، بل منهم من اتخذها
سلما الى المنافع الدنيوية . فعنى
الله عليهم ابتداعهم لها ، وخروجهم
عليها ، وعدم التزامهم بها فقال جل
شأنه : (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها
عليهم الا ابتغاء رضوان الله فما
رعوها حق رعايتها فاتينا الذين

اسلم قبل ابيه بمدة طويلة .. ورغم سبقهم وابتلائهم ، وجهادهم وصحبتهم يريدون مزيدا من العبادة ، وانقطاعا عن الخلق ، وبعدا عن شهوات الدنيا ولذائذها .

فمنهم من زهد في الطعام وهو قوي ، ومنهم من زهد في النوم وهو فتى ، ومنهم من زهد في النساء وفيه رغبة عارمة .. وهذا الزهد كله لا عن علة ولا عن سن ولا عن مرض . ولكن حتى لا يحول بينهم وبين مناجاة الله حجاب .

وهذه الفاية جعلت بعض الصحابة يفكر في استئصال غريزة الجنس من جسمه بالمرّة . وعرض ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يسمح له .

روى الامام البخاري عن سعيد ابن المسيب رضي الله عنه قال : « سمعت سعد بن أبي وقاص يقول : رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ، ولو أذن له لاختصينا » . قال الامام الكرمانى في شرحه لهذا الحديث : أي نهى عن التبتل وهو الانقطاع عن النساء والاستمتاع بهن انقطاعا الى عبادة الله ، ولو أذن له في الانقطاع عنهن وعن الملاذ لاختصينا ، اراده للبالغه أي لو أذن له البالغه في التبتل حتى الاختصاص . وكان التبتل شريعة النصارى فمنهى النبي صلى الله عليه وسلم أمته ليكثر النسل ويدوم الجهاد .

وعن قيس قال : قال عبد الله : كنا نغزو مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم وليس لنا شيء ، فقلنا : ألا نستخصى ؟ فنهانا عن ذلك وقرأ علينا : (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تقفوا أن الله لا يحب المعتدين) المائدة/٨٧ .

وقراءة الرسول صلى الله عليه وسلم لهذه الآية ، والاستشهاد بها دليل على أن الاتدام على استئصال الغريزة تحريم لما أحل الله ، واعتداء على بقاء النوع :

● فالاسلام ينهانا عن الاعتداء على أنفسنا ، كما ينهانا عن الاعتداء على غيرنا .

● وينهانا عن تحريم ما أحل الله من الطيبات ، لأن الله وحده خلق الخلق ، وهو أعلم بما يحبيهم ..

● ولا يريد لنا الرهبانية ، لأنها ابتداع لم يأذن به الله ، وتجربة فاشلة تخلى عنها أهلها .

● ولا يطلب منا القضاء على الفرائز .. وانما يريد اعلاها ، وأن تكون لنا السيادة عليها ..

● ولا يأمرنا باعتزال النساء .. وانما يأمرنا بالقيام بحقوقهن في زواج شريف ..

● ولا يريد منا الهروب من الدنيا .. وانما يريد أن نعمل على عمارتها ، وإشاعة الخير فيها ..

● ولا يرضيه أن تكون أمة من المعجزة .. وانما يريد أن تكون أمة قوية ، قوتها تنبع من دينها ، ودينها سر سعادتها في دنياها ..

قالوا في الأفعال

لعل له عذرا وانت تلوم :

مثل يضرب لالتماس الاعذار للناس . وقد حدث أن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص لقتال قضاة ، وهاجمهم عمرو في «ذات السلاسل» وفروا أمامه ، فتبعهم أصحاب عمرو ، فنهاهم عن اتباعهم فغضبوا لمنعهم عن سلبهم بعد ما هزمهم ، ثم أقبل الليل واشتد البرد ، فأرادوا أن يوقدوا نارا فنهاهم عمرو عنها ، وهدد من يوقدها بقذفه فيها ، فاشتد غضب أصحابه لا سيما وقد كانت تلك الليلة قاسية البرد ولما عادوا إلى المدينة ، شكوا عمروا إلى الرسول فقال عمرو : يا رسول الله ، كنا في بلاد الأعداء ولا ندري أن يكون فرارهم خدعة فيغفروا بنا ثم يكروا علينا ، وكنا قلة فخشيت أن تكشفنا النار إذا اشتعلت فياخذونا فعرف اللائمون أنه قد كان لعمرو عذر حين لاموه وفي مثل هذا الموقف يقال :

لعل له عذرا وانت تلوم

تأن ولا تعجل بلوم لصاحب

ان غدا لناظره قريب :

مثل يضرب للانتظار وعدم التعجل وقد قالوا ان النعمان بن المنذر ملك الحيرة خرج ذات يوم للصيد ، فأمطرته السماء فلجأ إلى بيت رجل من طييء فأكرمه أهل البيت . وفي الصباح أخبرهما أنه الملك النعمان ، وأنه يحب أن يكافئهما على حسن صنيعهما . ثم وقع الطائي بعد ذلك في ضيق ، فذهب إلى النعمان يسأله ، وكان للنعمان يوم يسمى يوم البؤس ، لا يقدم عليه أحد فيه الا قتله ، فقدم الطائي في ذلك اليوم ، فساء النعمان إذ كان يود أن يحسن إليه ، ولكنه اضطر إلى الأمر بقتله ، ولم يجزع الرجل ، ولكنه استمهل النعمان حتى يرجع إلى أهله فيودعهم ثم يعود ، فرضى النعمان بعدما تقدم رجل وكفل الطائي ، ثم أعطى النعمان الطائي خمسمائة دينار ، وضرب له عاما يعود فيه ، في مثل ذلك اليوم ، وحال الحال ولم يبق من الأجل المضروب للطائي غير يوم ، فأرسل النعمان للكفيل ليستعد للقتل بدل الطائي الذي لم يعد فاستمهل الرجل قائلا :

فان غدا لناظره قريب

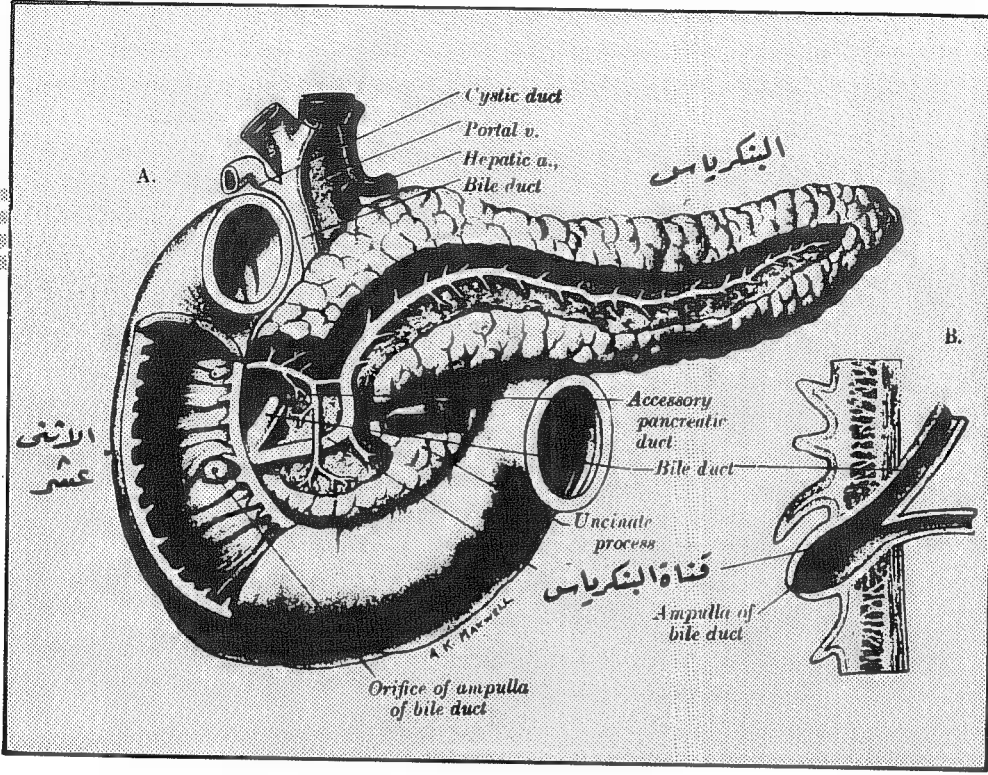
فان يك صدر هذا اليوم ولي

ثم وفد الطائي في آخر لحظة ، فعجب الناس من وفائه ، فعفا عنه النعمان ، وأبطل عادته من أجل ذلك .

البكرياس

للدكتور محمد محمد أبو شوك

وتجلى يا أخي عظمة الخالق ، وبديع صنعه في عضو آخر من أعضاء الجسم ألا وهو « البنكرياس » . ولأهميته ، ورقة صنعه وضعه في مكان أمين داخل أ حشاء البطن ، وحماه من الخلف بالعمود الفقري والعضلات القوية ، ومن الامام بالمعدة ، والبريتون وعضلات البطن ثم أكثر من نسجه حتى إذا تلف منه جزء قام الباقي السليم بما يتطلبه الجسم ، فجعله يمتد من تجويف الاثنى عشر في الجهة اليمنى - يعرض البطن في الجزء العلوي منها - الى الطحال في الجهة اليسرى من البطن . ويشاء انقادر أن يجعل من البنكرياس مثلاً على قدرته في أن يضع غدة صماء : أي غدة تفرز هرموناتها في الدم مباشرة دون وجود قناة بجوار غدة غير صماء : غدة لها قناة تمر بها العصارات الهضمية الى الاثنى عشر ومنها الى باقي الامعاء : غدة صماء مع غدة غير صماء في عضو واحد حتى اذا قدر أن تخرج العصارات من القناة ، فانها تأتي على البنكرياس وتلتهم جميع الانسجة وما حولها ، وينظرة دقيقة الى تركيب البنكرياس وما يحويه من خلايا يمكننا ان نلمس عظمة الخالق ونشكره على عظيم نعمائه . ومن مجموع هذه الخلايا سواء منها التي تفرز الانسولين للتحكم في مستوى السكر بالدم



أو الخلايا التي تفرز العصارات التي تساعد على هضم المواد الغذائية ليستفيد بها الجسم . بهذه الخلايا كان هذا الجهاز العجيب الدقيق الذي لا يعلم مساره ومداخله إلا الذي أبدعه واحكم صنعه ، انه عليم بذات الصدور : (الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) الملك / ١٤ .

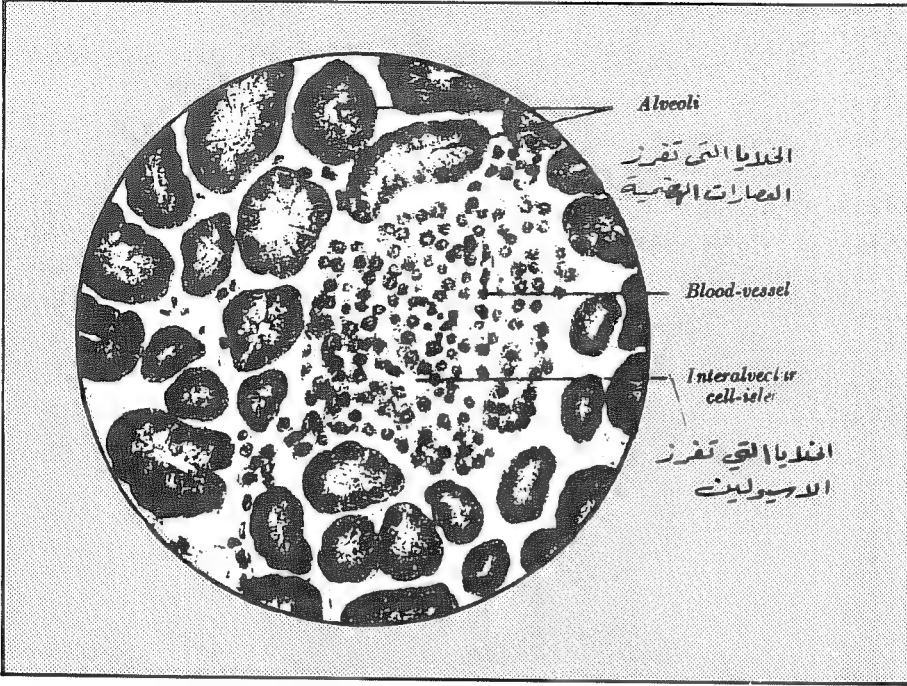
وتخيله المشرحون لأعضاء الجسم على انه حيوان آخر راى داخل احشاء البطن فقسموه الى رأس تلف بهسا الاثنا عشر وعنق دقيق ، وجسم مستعرض نائم فوق الفقرات الظهرية وينتهي بذيل طويل يسكن في تجويف خصاص بجوار الطحال ويشاء القادر على ان يعطينا كمية كبيرة من نسيج البنكرياس حتى اذا تلف منه جزء قام الباقي بالعمل خير قيام — أي ان جسم الانسان عنده مخزون كاف من هذا النسيج ويمتد بطول البنكرياس قناة طويلة تحمل العصارة البنكرياسية تساعد على قناة أخرى في نقل العصارة الى الاثنى عشر حيث تصب هناك وتمتزج بالطعام الآتي من المعدة فتقوم بهضم المواد الموجودة به من مواد دهنية ، وبروتينية وكربوهيدراتية وتحولها الى مواد بسيطة تقوم عصارة الامعاء والكبد ببقية

عملية الهضم فتننتج من ذلك مواد بسيطة يمكن أن تمتص داخل الدم حيث تذهب لتغذي أعضاء الجسم وتعطيه الطاقة التي بها يحيا . وتتخلل الخلايا التي تفرز العصارة الهضمية خلايا دقيقة حولها نسيج يفصلها عن بقية الخلايا وتسمى جزر « لاجرهان » نسبة الى مكتشفها وهي التي تفرز هرمون الانسولين الذي يقوم بتمثيل مادة الجلوكوز في الدم حتى يستفيد منها الجسم ، والقصور في عمل الخلايا ، وهو إما أن يكون ناتجا عن قلة عددها أو أصابتها بأمراض تأتي على البنكرياس ، وينتج عن هذا القصور المرض المعروف بمرض البول السكري .

ومرض البول السكري معروف منذ القدم . عرفه الصينيون وكتبوا عن مرض بسبب كثرة تناول الطعام وكثرة شرب الماء وكثرة التبول ، وعرفه الاغريق ومنهم أريطيوس الذي أعطاه الاسم Diabetes ووصفه ابن سينا في كتابه «القانون» وصفا مستفيضا ، وفي القرن السابع عشر أعطاه توماس ويلسن الاسم الثاني بعد أن عرف حلاوة بول المرض وهو اسم Mellitias ومعناها «سكر العسل» . وفي سنة ١٦٨٦ اكتشف «مورتون» أن هناك عاملا وراثيا في المرض ، وفي سنة ١٨٥٩ تمكن «كلود برنارد» من اكتشاف ارتفاع جلوكوز الدم في هذا المرض وفي عام ١٨٦٩ اكتشف «لاجرهان» وهو ما زال تلميذ طب الخلايا المعروفة باسمه في البنكرياس والتي تفرز الانسولين . وظل العلماء يصفون العلاج بالحمية الخاصة كل حسب ما يرى ، الى أن اكتشف الانسولين في أوائل العشرينات في هذا القرن بواسطة «بانتيج وبست» .

واستخلاصها هذه المادة . واكتشف Singer سينجر في سنة ١٩٥٣ التركيب الكيميائي للانسولين وتمت صناعته كيميائيا على نطاق واسع في ١٩٦٤ . في سنة ١٩٥٥ اكتشفت الاقراص التي تستعمل في علاج مرض البول السكري ولعل ذلك يوضح مدى الجهد والوقت الذي امتد عبر السنين الطويلة للوصول الى كنه هذه الخلايا البسيطة في منظرها ، الخطيرة في وظيفتها الى أن تمكن العلم من اكتشاف بعض جوانبها ، وما زال هناك الكثير المجهول عن هذا المرض وما زال العلم والعلماء في جد وبحث وصدق الله العظيم حين يقول : (وما أوتيتهم من العلم إلا قليلا) الاسراء/٨٥ .

هناك قول مأثور « إذا عرفت مرض البول السكري — عرفت الطب » . ولهذا القول أهمية خاصة أحببت أن أضعها أمام المرضى بهذا المرض ، لا لأضع الرعب أمام أعينهم ، أو اليأس في طريق حياتهم ، ولكن ليكون أمام أعينهم دائما حتى يعرفوا أنه إذا أهمل المريض منهم نفسه تعرض لمضاعفات المرض العديدة وكمن من مرضى سكر والذين يقدر عددهم بالملايين في أنحاء العالم يعيشون عيشة هادئة طبيعية إذا تحروا الدقة والعناية بأنفسهم وأتبعوا طرق علاجهم الصحيحة لا أن يهملوا العلاج يأخذونه يوما ويتركونه أياما . ويتقيدون بالحمية يوما وسرعان ما تتبدد تحت اغراء وليمة ، أو طعام شهوي ، ومن هنا كان تعرضهم لهذه



المضاعفات . واذا ما نظر الانسان نظرة فاحصة وجد أن كل جهاز في الجسم يتعرض لهذه المضاعفات .

فلو أخذنا الجلد مثلا لرأينا كيف يتعرض للالتهابات من أن الى آخر وأن علاج هذه الالتهابات لا ينتظر لها التحسن الا اذا عولج المرض الاصلي وهو السكر بدقة . فهذا يعاني من ظهور بثور (دمامل) من أن الى آخر خصوصا حول الاعضاء التناسلية وفي مناطق تجمع العرق تحت الابطين وأعلى الفخذين . ثم التقيح تحت الثديين ووجود تجمعات دهنية تحت الجلد خصوصا امام القصبتين ثم الالتهابات الشديدة التي تحدث بين الاصابع خصوصا اصابع الرجلين وما يتبع ذلك من التهابات حول الاظافر وربما أدى ذلك الى تقيحات شديدة ، لذا كان الإهتمام بنظافة هذه الاجزاء ولا بد أن يفهم مريض السكر أن نظافة قدميه أهم من نظافة الوجه ان لم تكن في مستواها لما يتعرض له هذا الجلد من مضاعفات عدة وفي الحالات الشديدة يؤدي ذلك الى تقرحات عميقة ، بل اذا نقص دم القدمين ربما أدى ذلك الى غرغرينا بالاصابع .

وتأثير مرض البول السكري على العينين متعدد الجوانب فمن الممكن أن يحدث التهاب بالجفون من أن الى آخر : ثم التغير الذي يحدث في قوة العدستين

مما يؤدي الى اضطراب في الرؤيا الى أن تنظم كمية السكر في الدم . وفي بعض الحالات تحدث عتامات في العدستين مما تضعف الرؤيا تدريجيا الى أن تتقدم ولا يكاد المريض يرى الا الضوء . وفي الحالات المتقدمة ربما حدث نزف داخل السائل الزجاجي مما يعوق الرؤيا كذلك . واذا تليف هذا النزف ربما سبب انفصالا في الشبكية . وفي حالات أخرى تتأثر أوردة قاع العينين فتحدث بهما نتوءات ونزف من أن الى آخر والتي تحجب الرؤيا عن العينين . وهل هناك أعلى من نعمة البصر التي أنعم بها علينا القادر حتى نفقدها باهمالنا في علاج أنفسنا من هذا المرض ؟؟ وتأثير مرض البول السكري على الرئتين معروف ، فإذا لم يعالج العلاج الكافي تعرضت الرئتان للالتهاب ، وفي بعض الحالات تصاب بالدرن الرئوي ويتضخم الكبد ، ويحدث تلبكا بالامعاء وما يتبع ذلك من اسهال أو إمساك وانتفاخ بالبطن ، والقيء الشديد عند زيادة نسبة سكر الدم وفي بعض الحالات تحدث آلاما مبرحة تشبه الى حد كبير حالات البطن الحادة مما يستدعي في بعض الحالات أن تفتح البطن لاستكشاف ما بها .

التأثير على الجهاز البولي :

وتتعرض الكلى والجهاز البولي الى الإلتهابات من أن الى آخر فتحدث حرقه بالبول مع ارتفاع في درجة الحرارة وتشعريرة تعتري المريض من أن الى آخر . وعندما يحدث الالتهاب ترتفع نسبة السكر في الدم وبالتالي ربما سبب ذلك ما يعرف بغيوبة السكر مع القيء الشديد وفقدان الوعي ، وإذا استمر حدوث الالتهابات ولم تعالج : سبب ذلك تضخما في الكليتين مع فقدان بروتين الدم مما يؤدي الى تورم في الجسم مع ارتفاع في ضغط الدم ، وتستمر الكلى في التأثر الى أن تتوقف عن العمل في النهاية ويحدث ما يسمى بتسمم البولينا الذي ربما أودى بحياة المريض .

التأثير على الجهاز العصبي :

والجهاز العصبي من الاجهزة التي تتأثر كثيرا بمرض البول السكري فيحدث ما يسمى بالتهاب الجهاز العصبي الطرفي وما يصحب ذلك من خدور في اليدين والرجلين ، وتقل الحساسية فيهما وربما أدى ذلك الى ظهور تقرحات في القدمين . وفي الحالات الشديدة تتأثر العضلات فتحدث بها آلام مبرحة وضعف شديد ربما اثر على حركة المريض فيجعله طريح الفراش لا يقوى على الحراك وفي بعض الحالات يتأثر نخاع الشوكي مما يؤدي الى ظهور شلل في بعض أجزاء الجسم . وفي الحالات الشديدة والتي ترتفع نسبة السكر في الدم الى

مستوى عال تحدث الغيبوبة مع فقدان الوعي كما اسلفت .

التأثير على الجهاز الدوري :

وبمرور الوقت ودون علاج ومع ارتفاع نسبة « كوليستترول الدم » ، يترسب هذا في الاوعية الدموية ويسبب ما يسمى بتصلب الشرايين ويسبب ذلك اعراضا في الاعضاء التي يصيبها ، فاذا اصاب القلب سبب ضيقا في الشريان التاجي مع حدوث الذبحة الصدرية والآلام التي يشكو منها المريض في صدره عندما يقوم بعمل مجهود وفي الحالات الشديدة يصاب بجلطة في الشريان واذا اصاب شريان المخ تسبب في الشلل النصفي واذا اصبحت الشرايين في الاطراف تسبب ذلك في الفرغرينا المعروفة بضمور العضو المصاب مع حالة السواد التي تصيبه وفقدان الحساسية فيه والآلام التي تصيب الجسم فوق الجزء المصاب وكما نرى لا يترك المرض اذا اهل أي جزء في الجسم الا ويصيبه بهضاعفات يكون الانسان في غنى عنه لو اعتنى بصحته ، واعطى لبدنه الحق الذي عليه حتى يعيش في امان من الامراض .

وماذا لو اصبحت الخلايا التي تفرز العصارات الهضمية او حدث انسداد في الانبوب الذي يحمل هذه العصارة الى الامعاء لهضم الاطعمة التي بها أمراض البنكرياس متعددة والتي تسبب ضمورا في هذه الخلايا وتليفا بها . فبيدا المصاب بالسكري من آلام في أعلى البطن وتنتشر هذه الآلام الى الظهر وتكون مبرحة في بعض الحالات حتى أن المريض لا يقوى على النوم على ظهره او حتى يذوق طعم النوم . ثم تظهر اعراض النقص في العصارات الهضمية للبنكرياس فلا تهضم المواد الدهنية وتظهر قطرات من الدهن في البراز مما يجعل البراز يطفو على سطح الماء ويكون لونه مائلا الى البياض لوجود هذه المواد الدهنية به ، وكذلك تظهر الياف اللحم والمواد البروتينية الاخرى . ولا تهضم المواد السكرية ولقلة امتصاص هذه المواد يضعف الجسم ولا يكاد يقوى على القيام بأي مجهود مع ظهور الاعياء الشديد ، ونقص الوزن وكثرة التبرز ، واذا امتد هذا الضمور الى الخلايا التي تفرز الانسولين ظهرت على المريض اعراض البول السكري .

من هذا نرى كيف أن هذا العضو الدقيق الصغير يؤثر على الجسم وكيف أن خلايا به يسبب هذه الامراض ويكدر حياة الانسان . بل وفي النهاية يودي بحياته اذا هو اهل ولا يسلك طريق العلاج السليم . فسبحانه من خالق مبدع ، يحار الانسان في بديع صنعه ، وفي تكوين هذه الاعضاء ، وما تقوم به من عمل لخدمة الانسان ليحيا حياة طيبة . وما أحرانا بشكره على نعمائه . والخضوع لجلال خلقه ، والتدبر فيما وهبنا من قدرة على الحياة . وصدق جل علاه : (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) . الذاريات/ ٢١ .

مكتبة



حمل الفتح الاسلامي لواء الهداية ونشره على دولة واسعة الأرجاء مترامية الأطراف ولم يكد القرن الثالث الهجري يهل حتى غدت تلك الدولة صاحبة الكلمة العليا بين دول العالم يتقرب اليها الحكام والأمراء دفعاً لياستها وطمعاً في رضاها .

وعبر جيش المسلمين بحر الروم ثلاث مرات ليرفع راية الاسلام على جزيرة كريت وكانت المرة الأخيرة في عهد الخليفة المأمون حين سير حملة بقيادة أبي حفص عمر بن عيسى الأندلسي . . ولما كان أهل جزيرة كريت قد عاشوا من قبل تحت ظلال الحكم الاسلامي ونعموا بالعدالة والامن فقد رحبوا بجيش المسلمين فبقي لواء الهداية خفاقاً في الجزيرة قرابة قرن ونصف حتى دب الوهن في جسم الدولة الاسلامية في نهاية خلافة بني العباس فتساقطت أطرافها وكانت كريت واحدة من تلك الأطراف .

والذي نعنيه من هذه العجالة التاريخية هو التمهيد لهذه القصة التي لا تمت الى الخيال بصلة ولا تنزع الى الوهم أبداً فقد حدث بها ثقة يعقده به هو أحمد بن يوسف ذكرها في كتابه « المكافاة » ورواها عن الحسن بن مسلم الأقرطشي وهو شاهد عيان وكان حين حكاها زاد عمره عن المائة عام لكنه كان صحيح التمييز .
لقيم الحواس ومثل هذا المعمر نربا به عن أن يجتريء على الله بالكذب .

كان الصراع العسكري بين الرومان والمسلمين يتخذ صوراً شتى يبدأ بالمناوشات أحيانا وينتهي الأمر عند تراجع الرومان ، وأحيانا أخرى كان يأخذ صورة الحرب الشاملة حتى يذعن الرومان ويستسلموا لكل شروط المسلمين ويدفعوا الجزية عن يد وهم صاغرون ، فالدولة الاسلامية وهي في أوج شبابها وعنفوان قوتها كانت مؤمنة بريها ، مزهوة بعلو مكانتها ، فخورة ببأس رجالها ، يحفرها على النضال دينها الحق ورسالته المقدسة على حين كانت دولة الرومان لا تزال تتمسك بأهداب مجد ذابل يدفعها الى المغامرة كبرياء مغرور أحمق .

في إحدى المناوشات الحربية اتسمت الدائرة ، وتوالى المعارك ، وزحف المسلمون يحدوهم النصر ، ويمشي في ركابهم الظفر .

وانطوى الرومان على حسرة مريرة وراحوا يلوكون آثار الهزائم ، ويتجرعون

البرعاء

للاستاذ محمد أبو الخي محمد

غصصها ... ولزم ملكهم قصره حزينا كئيبا وقد تملكه الحقد وحزبه الفظ ، وراح الفضب المحموم يملئ فكرة الثار والانتقام من المسلمين بعد ان داست اقدام جيوشهم هبية دولته ، ومزقت كرامتها ، واوحى التفكير الملتهب بنيران الفظ الى هذا الملك ان ينتزع جزيرة كريت من ايدي المسلمين ثم يخربها ويبيد من فيها من جند المسلمين .

اقسم الملك على هذا ، وعاهد رجاله انه لن يحيد عن ماريه ولو انفق كل ذخائر مملكته .. كان لا بد من البحث عن قائد ماهر بارع . فها هم اولاء قواد جيشه قد سقط بعضهم صرعى في المعارك على حين اثبت البعض الآخر جدارته بالفشل الذريع بعد ان مني بالخسران .

غشى الضباب روح الملك وعقله ، ولبت يتخبط في دياجير نفسه التي اطبقت عليها ظلمة اليأس .. وفي رعونة حمقاء راح يتلمس السبيل الى غايته كي يروي غلة روحه المنعطفة الى الثار من المسلمين . ولاح له بصيص من نور الامل فتعلق به في لهفة ، وتنسبت بخيوط تسعاعاته في رجاء ... تمثل الامل والمرجاء في راهب كان من قبل احد قواد الجيش ثم كره الحروب ونزع الى الرهبنة فالتفت حوله الرعية ، وانزلته من قلوبها منزلة الأب الراعي لحكمته وزهده .

بعث الملك في طلب الراهب فعز عليه ان يدع صومعته لكن ما كان له ان يعصى الامبراطور فلما مثل بين يديه وسبر غوره ادرك بشفاافية بصيرته ما يعتلج في نفس مليكه ومع ذلك فقد لبت يتمتم بكلمات تهافتت على شفتيه وبين لحظة وأخرى يوجه الى الامبراطور نظرة نقادة ليقيس اعماق نفسه وابعاد الخواطر التي تموج فيها .

واعندل الامبراطور في جلسته ، وتحایل على الهدوء حتى غلف به قسماات وجهه ، وكسا به كلماته وسال الراهب عن سر انتصار المسلمين .. اوجز الراهب اجابته في كلمة واحدة حين قال : الايمان .

قال الراهب كلمته ولم تكد تمضي برهة حتى فاجاه الامبراطور حين وقف صائحا وكأنما ألم به سعار فاخذ يقول : الايمان ؟! .. الايمان ؟! .. الايمان ؟! وابتلع لعابه في عصبية ثم حدج الراهب بنظرة فيها مزيج عجيب من آثار الانفعالات العميقة التي كانت ترجه في قوة ، ومرة أخرى صاح بالراهب : تلك هي رسالتك .. لا بد ان تثبت الايمان بثا في قلوب جندنا .

تبسم الراهب ساخرا لكنه امتص سخريته في سرعة وامام الرغبة الرغناء التي اجتاحت الامبراطور لم يملك الا ان يبدي له استعدادا لان ينهض بهذه الرسالة مع انه كان يدرك انه لا طاقة له بعبئها وزعم ان الامر لا يعدو التوجيه الروحي والمعنوي لكن الامبراطور كشف الستار عن حقيقة جديدة فانهى اليه انه المتوط منذ اللحظة باعداد الجند للمعركة ، وقيادتهم فيها ، واوعز اليه ان يحيط امر الحملة بالسرية والكتمان حتى ياخذ حامية الجزيرة على غرة وتكون الضربة قاصمة .

مهما كان الامر فقد رضى الراهب بقيادة الحملة ونفذ كل تعليمات الامبراطور فلبث فترة مع الاعداد والتجهيز ، ثم ابحرت سفنه تحت جنح الظلام واتخذت مسارا بعيدا عن الرصد .

وفاجأت الحملة الجزيرة وقد ارضى الليل سدوله الكثيفة
كان في الجزيرة حامية صغيرة تحرس اطرافها ومشارف الطرق فيها فلما احسبت بمباغتة جند الرومان سارعت الى قائدتها الذي هاله الامر لكنه عزم على الصمود والاستبسال مهما كانت التضحيات وكان اول ما فعله ان اصدر اوامره باغلاق حصن الجزيرة ، وقفت جنود الرومان امام الحصن الراسخ المنيع وتوالت محاولاتهم الانتحارية لاقتحامه لكن ضاعت كل تلك المحاولات هباء امام المقاومة العنيدة الصلبة .

وروع قائد الرومان ما أبدته الحامية من ضروب الشجاعة فلم يكن هناك مناص من احكام قبضة الحصار على الحصن حتى ينهار ويستسلم .
« اشتد الحصار الخائق على المسلمين » وتناقضت المؤن حتى نفدت ، وساقهم الجوع الى اكل الدواب حتى الجيف .

وعم البلاء ولاح شبح اليأس لا سيما عندما اوشكت الذخيرة على النفاد .
وبدا قائد المسلمين يتجاوب مع رغبة كانت تناوشه وتكاد تدفعه الى التسليم ابقاء على ارواح المسلمين لا سيما النساء والمجانز والاطفال .
أخذ اليأس يعبت برجال الحامية لكنهم كانوا يصارعونه في استبانة نادرة .
ولم يبق لديهم الا الايمان بالحفاظ على الأرض لكنه هذا الايمان بدا يخبو ويتوارى تحت ضربات الحصار الخائق وضحايا الجوع من الاطفال والمجانز والنساء .
وسط هذا الجو المكفهر هم شيخ من المسلمين حنكته التجربة وصقله الايمان بالله وصاح بالناس :

« هل تقبلون ما أنشئ به عليكم »

قال الناس واللهفة تأخذ بمجامع نفوسهم : قل

قال الشيخ الحكيم : « تركوا الله وتطهروا وتصلحوا نفوسكم من قبيح ما يحملكم عليه تظاهر النعمة والسلامة » .

وكف عن القول برهة استفرقه فيها تأمل عميق ثم تابع :

« اخلصوا لله اخلاص من لا يجد الفرجة الا عنده » .

ران صمت على جمع الرجال ، ورجع كل الى نفسه وكأنما تراءت له صورة باطنه فلمح ما علق فيه من شوائب .

وتركهم الشيخ مع لحظات التأمل وهو يدرك أنهم يغسلون قلوبهم ويظهرون

نفوسهم ، ويتلمسون الطريق الى الله .
وتفريس وجوههم وانعم فيها النظر فلما لاح له ان اعماقهم بدأت تنتفض بالخشوع لله عز وجل . . لما لاح له هذا رفع وجهه الى الله متوسلا وبدأت حبات الدمع تتساقط وتتساقط على وجهه المفضل لتتسرب داخل لحيته الكثة .
وعاد ينظر الى الرجال وعيناه مغرورقتان بالدمع ثم صاح صيحة ارتج لها فضاء الجزيرة وقال وصوته ينضح بالثقة والايمن : « عجاونا الى الله » اي ارفعوا اصواتكم بالدعاء طالبين منه العون والنجدة .

وعج الرجال عجة واحدة فكانما هي قصف الرعد . وبكى الشيخ وبكى كل الناس . وتابع الشيخ وقد رفت على وجهه نورانية نفس صافية الشفافية .
قال : « عجاونا اخرى ولا تستغلوا بغير الله » .

وعج الرجال عجة اعظم من الاولى وبكى الشيخ وبكى الناس ايضا ثم عج الثالثة وعج الناس معه وعاد لينظر الى وجوههم فلما قرأ ما خط عليها من سطور هلل وجوانحه ما تزال مع الخشوع وكانما رأت بصيرته ما لم تدركه ابصارهم فقال لهم : « اعتلوا الحصن فاني ارجو ان يكون الله قد فرج عنا » .

واعتلى بعض الناس الحصن مع شيء من التوجس وشيء من الذهول وشيء آخر كان يوحى اليهم انهم يعيشون مع حلم غريب . . . اعتلوا الحصن فما كان أشد عجبهم حينما راوا جند الرومان قد حملوا اسلحتهم واستداروا متجهين صوب الشاطيء ويد خفية قاهرة تسوقهم كقطعان النعاج المذعورة .

وبدأت السفن تستقبلهم لترحل بهم فازداد عجب الذين اعتلوا الحصن ولكي يؤمنوا ان عيونهم لم تخدعهم ناشدوا بقية الناس ان يهرعوا الى الأسوار ويعتزلوها ليرأوا ما يرونه ويخبروهم ان كان هذا حلما أم حقيقة ماثلة للعيان .

تسلق الناس الأسوار فلما راوا فلول الرومان مدفوعة بالرعب تعدو نحو الشاطيء . . لما راوا ذلك انطلقت حناجرهم بالهتاف المقدس : الله أكبر . . الله أكبر . . الله أكبر . . واسرع بعضهم الى باب الحصن ففتحوه . . واندفعوا وراء بقايا الرومان الذين كانوا في المؤخرة وقد ترنحوا من فرط ما أصابهم من رعب . . أمسكوا بظلول الرومان وسألوهم عما دهاهم فنطقت السنتهم بكلمات ذليلة منهارة وقالوا : « كان عميد الجيش بأفضل سلامة الى اليوم حتى سمع ضجتكم العالية فوضع يده على قلبه وصاح : « قلبي قلبي » ثم لم يلبث ان اسلم الروح حينذاك دب الفزع في اجنحته واعوانه ، واصابهم خوف مدمر ، ووجدوا قوة خفية تسوقهم الى الهرب والفرار فلم نملك نحن الجند - وقد أصابنا ما أصابهم - الا ان نهرب الى السفن » .

وخلف الرومان من المؤن والطعام بعد فرارهم ما فاض عن حاجة المسلمين وعوضهم عن ايام الحرمان التي فرضها عليهم الحصار .

وترنمت الالسنه بحمد الله على تاييده ونصرته والتفوا حول الشيخ الذي دهاهم الى السبيل السوي فلمعت الابتسامة على شفتيه ، وترجبت عيناه اكثر من معنى كان يراوده . . كان ابرز هذه المعاني ان رحمة الله ما كانت لتمد اليهم اطواق النجاة لو انهم استسلموا للياس . . او اذعنوا للعدو الذي كان يريد غزو الجزيرة وينفذ رغبت الملك الموتور .

للشيخ : عطية صقر

الفتاوى

القراءة خلف الإمام

السؤال — ما حكم صلاة المأموم بالنسبة للقراءة ، وماذا كان عليه الرسول وأصحابه ؟

حسين بركات شحاته من حدائق القبة بالقاهرة

الجواب — القراءة إما أن تكون لل فاتحة أو للسورة ، فقراءة المأموم لل فاتحة واجبة عند الإمام الشافعي ، إلا إذا كان مسبقاً بجميع الفاتحة أو بعضها فإن الإمام يتحمل عنه ما سبق به أن كان الإمام أهلاً للتحمل . ودليله حديث: « لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب » رواه البخاري ومسلم . وعند الحنفية مكروهة كراهة تحريم في الصلاة السرية والجهرية ، لحديث: « من كان له إمام فقراءة الإمام قراءة له » وقد أثر هذا المنع عن ثمانين من كبار الصحابة . والمالكية قالوا : إن القراءة خلف الإمام مندوبة في السرية مكروهة في الجهرية ، إلا إذا قصد مراعاة الخلاف فتندب . وكذلك قال الحنابلة أنها مستحبة في السرية وفي سككات الإمام من الجهرية ، وتكره حال قراءة الإمام في الصلاة الجهرية .

أما قراءة غير الفاتحة للمأموم فهي سنة عند الشافعية إذا لم يسمع قراءة الإمام ، أما إذا سمع فلا تسن له . وقال الحنفية : لا يجوز للمأموم أن يقرأ خلف الإمام مطلقاً . وقال المالكية : تكره القراءة للمأموم في الجهرية وإن لم يسمع أو سكت الإمام .

وقد روى في ذلك حديث عبادة بن الصامت . قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فثقلت عليه القراءة . فلما انصرف قال: (أني أراكم تقرعون وراء إمامكم) قال : قلنا : يا رسول الله أي والله . قال: (لا تفعلوا إلا بأمر القرآن ، فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها) رواه أبو داود والترمذي . وفي لفظ: (فلا تقرأوا بشيء من القرآن إذا جهرت به إلا بأمر القرآن) رواه أبو داود والنسائي والدارقطني وقال : كلهم ثقات .

الخصبة

السؤال : ورد عن الرسول الأمر بالصبي لاختانة اليهود والنصارى ، كما ورد الأمر بأغفاء اللحي ، والآن وجدنا الخنافس والهيبيز يطلقون شعورهم ، فهل نطلق اللحي كما كان الرسول يفعل ، أم نحلقها حتى لا يتشبه بالخنافس ؟

مهندس / عادل ابراهيم الدسوقي — معيد بهندسة المتصورة — مصر

الجواب : قصد التشبه أو عدمه هو الذي يعطي المسألة حكمها ، سواء أكان

ذلك في الملابس أم في العادات الجارية أم في غيرها ، وفي حديث حسنه بعضهم أن من تشبه بقوم فهو منهم ، وفي الغالب يكون قصد التشبه حبا لهم أو إعجابا منهم ، فإذا كان بحكم التوافق غير المقصود ، فلا ضرر فيه أبدا ، وهذا التوافق غير المقصود موجود بكثرة في المجتمع البشري . والحية قد فرط في التمسك بأعفائها قوم وأمرطوا في عيب الآخرين . كما أمرط قوم في التمسك بها وفرطوا في احترام الآخرين . والدين لا يحب ذلك ولا يقره ، والقدر المتفق عليه بين الفقهاء أن إعفاءها مطلوب شرعا ، لكنهم اختلفوا في درجة الطلب ، فقال بعضهم بالوجوب وقال البعض الآخر بالنسب .

والذين قالوا بالوجوب استدلوا بحديث الصحيحين : (خالفوا المشركين ، وقروا للحي واحفوا الشوارب) قالوا : أن إعفاء اللحية مأثور به ، والأصل في الأمر للوجوب ، ولا صارف يصرفه عن ذلك . وعلى هذا الرأي أبو حنيفة ، كما نص عليه الحصني الحنفي في « الدر المختار » في باب الحظر والإباحة ، وذكر أيضا في كتاب الصوم أن تقصيرها أقل من القبضة لم يبيحه أحد ، لأنه من شأن المخنثة من الرجال .

وقال النفراوي في شرح رسالة ابن أبي زيد المالكي : فما عليه الجند في زماننا من أن الحزم بخلق لحاهم دون شواربهم لا شك في حرمة عند جميع الأئمة .

وقال ابن حجر في شرح العباب : قال الشيخان الرافعي والنووي : يكره خلق اللحية . واعترضه ابن الرفعة في حاشية الكافية بأن الشافعي نص في « الأم » على التحريم .

وقال الأوزاعي : الصواب تحريم خلقها جملة لغير علة بها ، كما في حاشيتي الشراوني وابن قاسم على شرح التحفة . وقال ابن الجوزي : أن إعفاءها مندوب ما لم يستهجن طولها . وقال الحنابلة : أعفائها واجب وخلقها حرام .

والذين قالوا : أن إعفاءها مندوب استندوا إلى حديث مسلم مرفوعا : « عشرة من الفطرة ، قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظافر وغسل البراجم ونتف الأبط وخلق العانة وانتقاص الماء » يعني الاستنجاء . قال مصعب : ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة .

قالوا : أن إعفاء اللحية شأنه شأن السنن المذكورة في الحديث ، وهي ليست كلها واجبة ، فالسواك مثلا وكذلك قص الأظافر والاستنشاق كله مندوب لا واجب ، فلماذا لا يكون إعفاء اللحية من بين المندوبات .

وردوا على الحديث الأول في الأمر بمخالفة المشركين فقالوا : أن الأمر لا يتعين أن يكون للوجوب ، فلو كانت كل مخالفة للمشركين محتمة لحتم صبغ الشعر الذي ردد فيه : « أن اليهود والنصارى لا يصبغون ، فخالفهم » رواه الجماعة . مع أجماع السلف على عدم وجوب الصبغ للشعر ، فقد صبغ بعض الصحابة ولم يصبغ البعض الآخر ، كما قال ابن حجر في فتح الباري .

ولهذا قال بعض العلماء : لو قيل في اللحية ما قيل في الصبغ من عدم الخروج

على عرف أهل البلد لكان أولى . بل لو تركت هذه المسألة وما أشبهها لظروف الشخص وتقديره لما كان في ذلك بأس . جاء في كتاب : « نهج البلاغة » ج ٢ ص ١٤١ : سئل علي عن قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود » فقال : إنما قال النبي ذلك والدين مُلٌّ ، فأما الآن وقد اتسع نطاقه وضرب بجرانه فامرؤ وما يختار .

وجاء في فتاوى بعض العلماء قوله : والذي نعرفه من كثير مما ورد عن الرسول صلى الله عليه وسلم في مثل هذه الخصال أن الأمر كما يكون للوجوب يكون لمجرد الإرشاد إلى ما هو أفضل ، وأن مشابهة المخالفين في الدين إنما تحرم فيما يقصد فيه التشبه من خصالهم الدينية ، أما مجرد المشابهة فيما تجري به العادات والاعراف العامة فإنه لا بأس بها ولا كراهة ولا حرمة . . ونحن لو نمشينا مع التحريم لمجرد المشابهة في كل ما عرف عنهم من العادات والمظاهر الزمنية لوجب علينا الآن تحريم اعفاء اللحى . لأنه شأن الرهبان في سائر الأمم التي تخالفنا في الدين ، ولوجب الحكم بالحرمة على لبس القبة .

والحق أن أمر اللباس والهيئة الشخصية ، ومنها حلق اللحى ، من العادات التي ينبغي أن ينزل المرء فيها على استحسان البيئة . فمن درجت بيئته على استحسان شيء منها كان عليه أن يساير بيئته ، وكان خروجه عما ألف الناس فيها شذوذاً عن البيئة .

هذه هي الآراء عرضتها ، بما فيها من قديم وحديث ، ولك أن تختار منها ما تطمئن إليه نفسك ، وتراه مميّناً لك على الخير مبعداً لك عن الشر وإن كنت أرى أن أدلة الطلب قوية ، والقول بالوجوب أرجح . والله أعلم .

اجابات قصيرة

السيد ع . س . م . ج من مصر : يكفي الغطس الكامل في الغسل ولو زمناً قصيراً ، وأحذر من هذا العمل فقد ورد في بعض الأحاديث قتل الاثنين بها .
السيد / خالد سعد الطوخي : سبقت الإجابة على حكم الصور والتماثيل في عدد المحرم ١٣٩٧ ، وصوت المرأة إذا كان طبيعياً ليس بعورة ، والملابس الشرعية للمرأة سبقت الإجابة عليها في عدد رجب ١٣٩٦ .

السيد / صدقي موسى سلمان من المشاهير سوهاج مصر : عند الحيرة في القبلة اجتهد وصل . وتقابل يد الغير أجيب عليه في عدد ربيع الآخر ١٣٩٧ ، والصلاة في أول الوقت سنة ، ويجوز أدائها في أي جزء من الوقت المخصص لها ولو كان قبيل دخول الوقت الثاني . ولا تستقل بأخذ حقل بل ارفع الأمر إلى المسؤولين إن كانت لك أدلة . والاجاز بالقدر المساوي تماماً لحقل . فإن تجاوزت كنت آثماً . والأفضل أن تكل الأمر إلى الله وسيعوضك خيراً . والشاة التي وقعت في البئر وتعذر ذبحها من عنقها تجرح جرحاً يفضي إلى الموت في أي موضع من جسمها . وعادة اختلاط الخطيئين وخلوتهما قبل العقد لا يقرها الشرع ، كما أن منعه من

رؤيتها في حشمتها الشرعية لا يقره الشرع . والأذان بدون وضوء صحيح مع الكراهة وبقيّة أسئلتك العشرين ستأتى .

السيد / م . س . غ . بالكويت : قال تعالى : « الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض و مما انفقوا من أموالهم » وقال : « وللرجال عليهن درجة » . ويجوز تزويج الفتاة شرعا في هذا السن والقوانين لا تسجله . والجهاز ليس شرطا في صحة الزواج ، ولها أن تحضر زفافها ، وستر وجه المرأة سنة وبخاصة للجميلة . وتربية شعر اللحية واجب أو مندوب .

السيد / أحمد محمود محمد خليل من نسيا بالفيوم مصر : حديث : « سيكون في آخر الزمان قوم يكون حديثهم في مساجدهم ليس لله فيهم حاجة » رواه ابن حبان في صحيحه ، والمراد به الحديث المنهى عنه ، وقد أخرجه مسلم عن جابر بن سمرة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم من مصلاه الذي صلى فيه الصبح حتى تطلع الشمس فإذا طلعت قام . قال : وكانوا يتحدثون في أمور الجاهلية فيضحكون ويبتسم . وحديث : « الكلام في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » يقول العراقي على الأحياء : لم أقف له على أصل .

السيد / ضحوى نافع راجي السعيدى بالجھراء الكويت : كل معاملة فيها ربا أو استغلال محرمة .

السيد / علي عرمان إبراهيم بالخرطوم السودان : ليست القبة على القبر من أعمال البر فغيرها أولى .

السيد / زكي فؤاد الصعدي من كفور نجم أبو كبير شرقية مصر : الادعية كثيرة ومن أحسن كتبها : « الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار » للإمام النووي وهو مطبوع بكثرة . والمجلة لا تتسع لتفسير ما طلبت . وامتنع عن مشاهدة الأفلام الخليعة ، واضبط أعصابك ولا تؤذ أحدا فستندم على عدوانك .

السيد / عثمان إبراهيم آدم بمدرسة الفائز العليا بالسودان : ولد الزنى ينسب لأمه وترثه ويرثها وراجع أن أردت التوسع كتاب « زاد المعاد » لابن القيم ج ٤ ص ١٧٣ طبعة المكتبة العصرية بالقاهرة .

السيد / بسه عبد الهادي أحمد بديوان شئون ألزمة بالخرطوم : إقامة القباب على القبور غير مشروعة وطلب الشفاء وغيره من أصحاب القبور لا يجوز فالنافع والضار هو الله سبحانه ، والتوسل يكون بصالح الأعمال .

السيد / فتح الله محرم العيديس بشركة غزل المحلة مصر : سؤالك عن المانع من تطبيق الشريعة الإسلامية لا يوجه إلينا ونحن متضامنون معك في السؤال والله يهدي من يهدهم الأمر لتحقيق الرجاء .

السيد / سالم . س . بالكويت : ان وجدت طبيبة يحرم على المرأة ان يكشف عليها الطبيب ، وان لم توجد جاز . مع الاختصار على موضع الضرورة في النظر والملمس وما أشبههما .



بإشراف الشيخ محمد الحسيني شعلان

شهر شعبان وليّله نصف

يمر بالمسلمين موكب الشهور العربية فيجذب أنظارهم بعضها وتشد انتباههم إليها نقط بارزة فيها يركزون عليها الأضواء ، ويولونها عناية خاصة يمجّدون فيها ذكريات عزيزة أو يتقربون فيها الى الله بعمل يزداد ثوابه ويعظم أجره لهذه المناسبة .

وقد يحدث أن يمر شهر من الشهور بين شهرين لكل منهما جاذبية قوية تصرف الى حد كبير انتباه الشخص الى هذا الشهر الذي توسطتهما — مع أنه قد يكون له من المزايا ما لو علمه لوضعه في قائمة الشهور المفضلة . وليست الشهور العربية متماثلة القدر ، ولا هي على درجة سواء في الفضل فليعضها من الخصائص والمزايا ما ليس لغيره .. ولعل من تلك شهر شعبان . لقد امتاز شهر شعبان بإقبال الرسول صلى الله عليه وسلم على العبادة فيه إقبالا ينم عن شرفه وجلالة شأنه . ولم يصم الرسول الأعظم في غير رمضان قدر ما صامه في شعبان .

وقد روى عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم : إن النبي لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما إلا شعبان يصل به رمضان . وروى البخاري عن عائشة : (إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يصوم شهرا أكثر من شعبان فإنه كان يصوم شعبان كله) .

وفي لفظ: « ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان . وما رأيته في شهر أكثر منه صياما في شعبان » .

وقبل أن يسأل أحدنا عن سر اقبال المصطفى صلى الله عليه وسلم على هذا الشهر وعن الحكمة في اختصاصه له بهذا المزيد من العبادة . نسأل « أسامة بن زيد » إذ قال : قلت يارسول الله لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ذاك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال الى رب العالمين فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم » . أخرج ذلك أبو داود والنسائي وصححه خزيمة .

فإلى كل مسلم أن يجد في الطاعة ويقتدي بالرسول في احتفاله بهذا الموسم الجليل ليكون الصوم والعبادة خاتمة رصيده في كل عام . لأن شهر شعبان هو الفترة التي يرفع فيها الله سجل الأعمال .

وكان شأن المسلمين الأولين كما روى عن أنس رضى الله عنه أنهم كانوا إذا دخل شعبان انكبوا على المصاحف فقرأوها وأخرجوا زكاة أموالهم تقوية للضعيف والمساكين على صيام رمضان .

وفي فضل شعبان روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بسند صحيح : « رجب شهر الله ، وشعبان شهري ، ورمضان شهر أمتي » .

على أن الاقبال على العبادة في شهر شعبان يهيئ النفس للعبادة في شهر رمضان فالتعبد في شعبان مسلك يتسق مع السلوك التربوي الرفيع ، وإذا صام المرء في شعبان ، هان عليه صوم رمضان ، ولم يجد في احتماله رهقا ، بل كان راحة ورضا ، وروحا وريحانا ، والخير يوصل الى الخير دائما .

وشهر شعبان يثير في نفوس المسلمين ذكرى حادث عظيم سيبقى بقاء الدهر ، ذلك هو تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة . كان ذلك في نصف شعبان . ظل رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقبل بيت المقدس سبعة عشر شهرا ليستألف قلوب اليهود ، ويستدنيهم من دينه ، ويكونوا مع من أسلم من العرب على هدى من ربهم لكنهم عموا وصموا ، وآذوا وكابروا ، ومضوا في الباطل وقالوا :

يخالفنا محمد ويتبع قبلتنا ! وضاق بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلب وجهه في السماء مستشرفا لتحويل القبلة الى الكعبة — ونزل قوله تعالى : (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) . البقرة / ١٤٤ .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتوقع من موله جل وعلا أن يحوله الى الكعبة لأنها قبلة إبراهيم عليه السلام وهي ادعى للعرب أن يؤمنوا . فهي مغفرتهم ومطافهم ومزارهم ، وإذا كانت الكعبة قبلة أبي الانبياء فإن دعوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم إحياء لدعوته . . وتم هذا بعد نزول الآية السابقة في النصف من شعبان .

صلاح الدين محمد الكامل



بريد الوعي الاسلامي

التابعون بأحسان

من هم التابعون ؟ وهل هم على درجة من الفضل متساوية ؟ وما صلتهم بأصحاب رسول الله ؟
محمد شفيق اسماعيل — الكويت

التابعي هو من لقي صحابيا مؤمنا بالنبي صلى الله عليه وسلم ومات على الاسلام اذا تحقق ذلك ولو لحظة فانه يكون كافيا في اثبات التبعية عند جمهور العلماء .

ويرى آخرون أن التابعي لا يكتفي فيه بمجرد اللقاء بخلاف الصحابي فان اجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم يؤثر فيه لان لنور النبوة قوة سريان في قلب المؤمن تظهر الطاعة والاستقامة .

وقال ابن حبان : التابعي من لقي الصحابي وهو في سن من يحفظ ويتحمل الرواية .

والواقع أن طول ملازمة التابعي هي القرينة والمعلول عليها .

قال الله سبحانه في شأنهم : (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه) .

ومهمة التابعي الاخذ عن الصحابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة هم أعلم الناس بكتاب الله وسنة رسول الله ، والتابعون حفظوا عنهم ووعوا ما نشره من الاحكام والسنن والآثار فعملوا الناس وفقههم في دين الله ، ولا شك أنهم خير الناس بعد صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم والرسول صلى الله عليه وسلم يقول فيهم : (خير القرون قرني ثم الذين يلونهم) ويقول صلى الله عليه وسلم : (طوبى لمن رأي وآمن بي وطوبى لمن رأى من رأي) .

والتابعون خير الناس بعد الصحابة لكن ذلك محمول على الغالب منهم بخلاف الصحابة ويكاد ينعدم فيهم الكذاب ، وان وجد فيهم من له أوهام ، لكن ذلك نادر لا يمنع القول بصدقهم .

فعدل الصحابة وعدم وجود أوهام عندهم من الله ورسوله ولا يحتاجون في ذلك الى دليل مادي وعلى هذا القول معظم العلماء من المسلمين ، وقد ورد أن أفضل التابعين سعيد بن المسيب وقد روى أيضا أن أفضل التابعين أويس القرني ، وذلك لحديث مسلم عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (ان خير التابعين رجل يقال له أويس) .

ولذلك يقولون ان الحديث والفقه والافتاء في كل ما اشكل على الناس امره في مكة كان يتلقى من عطاء بن أبي رباح وطلوس بن كيسان .

أما في المدينة فقد كان ذلك يؤخذ من علمائها سعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وعروة بن الزبير وخارجة بن زيد وسليمان بن يسار وعبيد بن عبد الله بن عتبة وهو أحد الاعلام المخضرمين ، وقد أجمع معاصروه على جلالته ووقاره وغزارة علمه ، وكان يشبهه عبد الله بن مسعود ، ومسروق بن الأجدع الهمداني .

وكان من أوعية العلم في البصرة الحسن البصري وهو من هو علما وفضلا وورعا وابن سيرين فقد كان ثقة مأمونا عالي القدر رفيعا اماما كثير العلم . وكانت الشام تحظى أيضا بعلم شيخها أبي ادريس الخولاني وقبيصة بن ذؤيب الخزاعي .

أما في مصر فكان امامهم وعالمهم يزيد بن أبي حبيب ، وكان مفتي مصر في زمانه حليما عاقلا وأول من أظهر العلم والكلام في الحلال والحرام - وبكير بن عبد الله الأشجع .

سبب مشروعية القتال

يقال ان القتال كان وسيلة المسلمين في نشر الدعوة وارغام الناس على الدخول في دين الله فهل هذا صحيح ؟

علي سلمان - الاردن

من المسلم ان الاسلام لم يقم على السيف كما يدعي أعداؤه والمناهضون له . ولقد ظل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث عشرة سنة يدعو الى الله وقد لقي من المشركين خلال هذه المدة كل صنوف الاذى والفتنة هو وأصحابه المؤمنون به وكان المشركون حجر عثرة في سبيل انتشار الاسلام فلفقوا الأكاذيب التي تكفل القرآن بسردها والرد عليها وكانت المكية حافلة ببيان ذلك ، امام هذا الاضطهاد هاجر المسلمون الهجرتين كانت احدهما دار الاسلام ونواة دولته وما زال المشركون على كيدهم وعنادهم للدعوة فكان ذلك السبب الرئيسي لشرعية القتال ، ويمكن حصر هذه الاسباب في الدفاع عن النفس عند حدوث الاعتداء . والدفاع عن الدعوة اذا حاول المشركون منع وصولها الى الناس وخوف فتنة من آمن امام أي ضغط أو تعذيب وكان أول آية تنزل في الامر بالقتال قول الله سبحانه: (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير) .

ومع هذا حث القرآن المسلمين على عدم الاعتداء يقول الله سبحانه : (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين) - إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) .



قال صحف العالم



مؤتمر اقتصادي في لندن تتبناه السعودية

نشرت القبس الكويتية في عددها الصادر بتاريخ ١٩٧٧/٥/٢٨ تقول :

يعقد في لندن خلال الفترة من ٤ الى ٩ يوليو المقبل مؤتمر دولي للتنمية الاقتصادية في العالم الاسلامي ينظمه المجلس الاسلامي الاوروبي لبحث افضل الوسائل لتطوير نظام اقتصادي يقوم على أسس من الشريعة الاسلامية .

ويشارك بدور بارز في اعمال المؤتمر عدد من الوزراء وكبار الشخصيات الجامعية والاقتصادية بالملكة العربية السعودية . منهم وزير التخطيط حيث سيتحدث عن موضوع هدف واستراتيجية التنمية الاقتصادية في العالم الاسلامي ويتحدث الاستاذ محمد قطب الاستاذ بكلية الشريعة بجامعة الملك عبد العزيز عن موضوع المفهوم الاسلامي للنظام الاقتصادي العالمي .

ويرأس الدكتور سليمان السليم وزير التجارة جلسة المناقشة لموضوع: « التجارة الدولية والعالم الاسلامي » . كما يرأس الدكتور عبد الهادي طاهر محافظ مؤسسة « بترومين » جلسة المناقشة لموضوع: « مصادر البترول في الموقف الحالي والتوقعات المنتظرة في المستقبل » .

ويرأس الدكتور محمد عمر زبير مدير جامعة الملك عبد العزيز بجهة جلسة مناقشة: « لموضوع الشؤون المصرفية في اطار اسلامي » وهو الموضوع الذي يشترك في مناقشته الدكتور احمد النجار الاستاذ بكلية الاقتصاد والتجارة بالجامعة نفسها .

كما يرأس الشيخ احمد صلاح مجموع جلسة المناقشة الخاصة بموضوع: « المؤسسات المالية المشتركة في العالم الاسلامي » .

ومن المقرر ان يشترك في اعمال المؤتمر الدكتور احمد كريم جاي الامين العام للمؤتمر الاسلامي والدكتور احمد محمد علي محافظ البنك الاسلامي للتنمية بجهة الذي سيلقي محاضرة موضوعها: « دور البنك الاسلامي للتنمية في مستقبل النظام الاقتصادي » .

وقد أبدت السلطات البريطانية اهتماما كبيرا بالمؤتمر الذي سيعقد في معهد الكومنولث . واعرب ديفيد أوين وزير الخارجية البريطاني عن امله في أن يتمكن من حضور الجلسة الافتتاحية للمؤتمر والتي يلقي كلمة الافتتاح فيها السيد سالم عزام أمين عام المجلس الاسلامي الاوروبي .

التراث الاسلامي والموسوعة الفقهية

نشرت جريدة القبس الكويتية في عددها الصادر في ١٩٧٧/٥/٣٠ حديثا للاستاذ عبد الله العقيل مدير الشؤون الاسلامية بوزارة الاوقاف والشؤون الاسلامية بالكويت قال فيه :

ان الوزارة خطت خطوات حثيثة في مجال خدمة الثقافة الاسلامية على النطاق المحلي والعربي والعالمي ، خاصة بالنسبة لآحياء التراث الاسلامي عن طريق طباعة المخطوطات الاسلامية النادرة التي تتميز بالعمق والاصالة وتتناول كل ما يتعلق بالقرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة ، والفقه الاسلامي .

وقال السيد العقيل : إن الوزارة اصدرت مجموعة من كتب التراث الاسلامي منها: « كتاب الفوائد في مشكل القرآن للإمام العز بن عبد السلام » و « كتاب الجمان في تشبيهات القرآن للإمام ابن نايقا البغدادي » و « كتاب مختصر صحيح مسلم للحافظ المنذري » و « كتاب المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية للحافظ ابن حجر العسقلاني » .

واضاف مدير الشؤون الاسلامية ان وزير الاوقاف اعتمد مؤخرا طباعة « كتاب اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان » للعلامة محمد فؤاد عبد الباقي وسيصدر قريبا ، وسيكون لهذا الكتاب اعظم الفائدة لانه يشتمل على اعلى مرتبة من الاحاديث النبوية الشريفة الصحيحة ، وهي الاحاديث المتفق عليها ، والتي رواها الامام البخاري ، والامام مسلم ، واعترف بها في مختلف العصور الاسلامية .

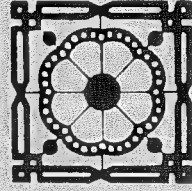
وقال العقيل : إنه ستتبع هذا الكتاب كتب أخرى تتعلق بمواضيع الفقه الاسلامي والشريعة الاسلامية ، وستصدر قريبا في اطار خطة الوزارة التثقيفية .

وتحدث العقيل عن الموسوعة الفقهية فقال : إن طباعة بحوث الموسوعة الفقهية تسير بخطى حثيثة ، وقد صدرت حتى الآن عدة أبحاث وهي: « صلاة المسافرين » و « النسب » و « الميراث » وبحث « القصاص » بالاضافة لما سبق اصداره في الدورة الاولى ، وهي بحوث: « الاطعمة » و « الاثربة » و « الحوالة » .

واضاف العقيل انه ستصدر قريبا البحوث الأخرى ، وهي : « شركة الاموال » و « شركة المضاربة » و « القسمة » و « التعزير » ، بالاضافة الى بحوث أخرى قيد المراجعة من قبل اللجنة الفرعية المنبثقة عن اللجنة العامة للموسوعة الفقهية .

ونأمل ان تقطع مراحل العمل بالموسوعة اشواطا كبيرة بعد توافر الخبراء والباحثين الذين تم ترشيحهم من قبل اللجنة العامة للموسوعة الفقهية التي يرأسها الوزير .

أَعْلَامُ الْإِسْلَامِ



إعداد : فهمي عبد العليم الامام

خالد بن سعيد بن العاص

رجل باع الدنيا كلها من أجل دينه .. فكان من السابقين
الأوليين إلى الإسلام .. خلف وراءه متع الحياة كلها .. وهاجر
بدينه إلى الله .. فرارا من وجه الظلام المخيف .. ووجه
الشرك القبيح .. وليعود بعد ذلك ناثرا ضياء الإسلام ..
رافعا راية التوحيد .. مبددا جحافل الظلام .. طاردا
خفافيش الكفر والإلحاد .. لتشرق سماء الدنيا بنور الله ..
وليذهب الكفر باهله إلى الجحيم حتى وإن كان منهم أبوه .

وإذا كان قد فاتك يا صاحبنا الجليل أن تشارك في غزوة بدر
.. فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك : أوَمَا
ترضى يا خالد أن يكون للناس هجرة ولكم هجرتان ثنتان ؟
فتقول : بلى يا رسول الله — فيقول لك : فذاك لكم .

اسمه : خالد بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي .

كنيته : أبو سعيد .

إسلامه : رأى في نومه أنه على شفير النار ، وإنها واسعة جدا ، تكاد تميز
من الفيض ، وكان أبوه يدفعه إلى الوقوع فيها ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يأخذ بحقوقه حتى لا يقع فيها . فقام من نومه فزعا ، ثم لقي أبا بكر رضي الله
عنه ، فقص عليه ما رأى ، فقال له أبو بكر : أريد بك خير ، هذا رسول الله
فاتبعه ، وإنك ستتبعه في الإسلام الذي يحجزك من أن تقع فيها ، وأبوك واقع
فيها .

فلقى خالد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد إلى من تدعو ؟
قال : أدعوك إلى الله وحده لا شريك له ، وإن محمدا عبده ورسوله ، وتخلع ما
أنت عليه من عبادة حجر لا يسمع ولا يبصر ، ولا يضر ولا ينفع ، ولا يدري من
عبده ممن لم يعبده .

قال خالد : فاني اشهد أن لا اله الا الله ، واشهد أنك رسول الله . فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم باسلامه .

بينه وبين أبيه : علم أبوه باسلامه ، فأنبه وشتبه وضربه ، ثم قال له : تبعت محمداً وأنت ترى خلافه مع قومه وما جاء به من عيب ألتهم وعيب من مضى من آبائهم !! فقال خالد : قد والله تبعته على ما جاء به . فغضب أبوه وقال : اذهب يا لكع حيث شئت والله لأمنعك القوت .

فقال خالد : إن منعني فالله يرزقني ما أعيش به .

ثم تمضي الأيام ويمرض سعيد بن العاص فيقول : لئن رفعني الله من مرضي لا يعبد إله ابن أبي كبشة بطن مكة . فيقول خالد : اللهم لا ترفعه . ويموت سعيد في مرضه هذا .

وهكذا يرسخ الايمان في قلب خالد ، ويأتي إخلاصه لدينه وحب له في الدرجة الاولى قبل المال والأهل ، وهذا هو شأن المؤمن الصادق الايمان دائماً .

مكاته : تقول ابنته أم خالد : كان أبي خامساً في الاسلام ، فيقال لها ومن تقدمه؟ فتقول : علي بن أبي طالب ، وابن أبي قحافة ، وزيد بن حارثة ، وسعد بن أبي وقاص . فكان من السابقين الأولين إلى الاسلام .

هجرته : لازم النبي صلى الله عليه وسلم بعد إسلامه وعاش معه حتى اذا خرج أصحاب رسول الله الى أرض الحبشة في الهجرة الثانية كان خالد أول المهاجرين إليها ، وأقام بها بضع عشرة سنة وولد له بها : ابنه سعيد ، وابنته : أم خالد .

هو والرسول : روت ابنته أم خالد أن والدها خالدًا أول من كتب باسم الله الرحمن الرحيم ، وهو الذي كتب لرسول الله كتاب أهل الطائف لوفد ثقيف ، وقد مشى في الصلح بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وروى أنه أتى رسول الله وفي أصبعه خاتم فضة مكتوب عليه محمد رسول الله ، فأخذه رسول الله منه فلبسه ، وظل في يده صلى الله عليه وسلم .

ثم كان هو وإخوته عمالاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما توفي الرسول : رجعوا عن عمالتهم ، فقال لهم أبو بكر : ما لكم رجعت عن عمالتكم ؟ فقالوا : نحن بنو أحيحة لا نعمل لاحد بعد رسول الله أبداً ، وخرجوا للجهاد في سبيل الله .

جهاده : عاد من الحبشة بعد أن فرغ الرسول من غزوة بدر ، فقال يا رسول الله لم نشهد معك بدرا . فقال : أو ما ترضى يا خالد أن يكون للناس هجرة ولكم هجرتان ثنتان ؟ قال : بلى يا رسول الله . قال : فذاك لكم . ثم واصل جهاده في سبيل الله فشهد عمرة القضية ، وفتح مكة ، وحنينا ، والطائف ، وتبوك ، ثم مضى وإخوته الى الشام مجاهدين في سبيل الله الى أن استشهدوا جميعاً .

وفاته : استشهد في وقعة أجنادين وقيل في مرج الصفر سنة ١٤ هجرية في صدر خلافة عمر . فانتقل الى جوار ربه بطل من أبطال الاسلام وعلم من أعلام المسلمين . رضى الله عنه وأرضاه .

أخبار العالم الإسلامي

اعداد : ف . ع . م

وسوف يقوم الوزير خلال زيارته بالاطلاع على المنشآت الدينية والاجتماعية المختلفة باندونيسيا .
ويصحب الوزير وقد من كبار المسؤولين بالوزارة .

غادر الكويت متوجها الى تركيا الاستاذ عبد الله العقيل مدير الشؤون الاسلامية بوزارة الاوقاف والشؤون الاسلامية ، وذلك لحضور المؤتمر الذي يعقد في اسطنبول وتشارك فيه جميع الجمعيات والمنظمات الطلابية الاسلامية بانحاء العالم .

وقد صرح الاستاذ عبد الله العقيل قبل مغادرته الى تركيا ، بأن المؤتمر سوف يسمى لتكوين حركة طلابية اسلامية عالمية لمعالجة المشكلات الطلابية من منطلق اسلامي كما يتولى المؤتمر بحوث القضايا الاسلامية وفي مقدمتها مشكلة فلسطين ومشكلات الاقليات الاسلامية ، والتصدي للهجمات التي يوجهها اعداء الاسلام بفرض تشويه التعاليم الاسلامية الصحيحة وصرف الشباب عن دينهم الحق .

السعودية :

يعقد في لندن مؤتمر العالم الاسلامي ومستقبل النظام الاقتصادي الذي ينظمه المجلس الاسلامي الاوربي ، ويتضمن المؤتمر اثني عشرة جلسة عمل وجلسة ختامية .

ترأس وزير الاوقاف والشؤون الاسلامية الاستاذ يوسف جاسم الحجي الاجتماع الثامن للجنة العامة للموسوعة الفقهية ، وتم البحث خلال الاجتماع متابعة قرارات الاجتماعات السابقة ، والخاصة باستكمال تجهيزات مقر الموسوعة وتزويد مكتبتها بالمراجع الحديثة ، بالإضافة الى تزويد جهاز العاملين بها بعدد من الموظفين من الوزارة للقيام بالوظائف الادارية والفنية .

وجرى البحث في الاجتماع في اعداد معاجم فقهية على غرار المعجم الذي اخرجته الوزارة للفقه الحنبلي ، والمعجمين الصادرين في موسوعة الفقه الاسلامي بكلية الشريعة بدمشق . كما بحثت ايضا في مراجعة البحوث السابقة التي شكلت لها منذ شهرين .

والجدير بالذكر ان هذه البحوث سوف تطبع بصورة محدودة وترسل الى مجموعة من العلماء المتخصصين في الفقه لابتداء ملاحظاتهم عليها قبل عرضها على اللجنة العلمية .

بدعوة من وزير الشؤون الدينية الاندونيسي ، يقوم السيد يوسف جاسم الحجي وزير الاوقاف والشؤون الاسلامية بزيارة لاندونيسيا في منتصف شهر يوليو المقبل ، حيث يشهد الوزير حفل افتتاح مسابقة تلاوة القرآن الكريم التي تنظمها وزارة الشؤون الدينية باندونيسيا كل عام .

لأمة الاسلام — والتي يؤمها ما يزيد على مليون حاج في كل عام .

والاهم من بين هذه المشاريع :
وفرّة المياه ، واقامة الكباري ،
وتوسيع الطرقات وايجاد المساكن
اللائقة لاسكان الحجيج التي ستقام
على الطراز الاسلامي ، ومشروعات
تجملية في مختلف المناطق ، واقامة
عدد من المسالخ الفنية الحديثة ،
منها مسلخ مركزي يقع في مدخل
« منى » وخمسة مسالخ أخرى
تعمل بواسطة محارق فنية لحرق
الفضلات المتخلفة من الاضاحي
كواحد من الاساليب الجديدة في
تطوير خدمات النظافة ، ومشروع
تشجير عرفات لهدف ايجاد الظل
الذي يتقي به الحجيج وهج الشمس
وحرها . ومشروع تطوير منى ومنها
اقامة مهبط للطائرات وذلك توخيًا
لتوفير عنصر السرعة .

مصر :

● « حرام أن يجري الجمع بين
موظف وموظفة في مكتب واحد » كان
هذا رأي الشيخ متولي الشعراوي
وزير الاوقاف في مصر . وقال الشيخ
الشعراوي ان جلوس المرأة والرجل
في غرفة واحدة هو خلوة ، « وما
اجتمع رجل وامرأة الا وكان الشيطان
ثالثهما » وقد أصر الشيخ الشعراوي
على موظفات الوزارة بأن يحضرن
بالزي الاسلامي . وان المرأة غير
القادرة على شراء الزي الاسلامي
ستحصل من الوزارة على بدل مالي
كاف .

● تقرر عقد مؤتمر علماء
المسلمين الثامن الذي ينظمه مجمع
البحوث الاسلامية بالازهر في شهر
اكتوبر القادم .

والمواضيع الرئيسية فيه هي :

— مفهوم الاسلام للنظام
الاقتصادي الدولي ، هدف
واستراتيجية التنمية الاقتصادية للعالم
الاسلامي ، الموارد الاقتصادية
والمالية في العالم الاسلامي واستخدامها
الفعال ، التجارة الدولية والعالم
الاسلامي ، التصنيع ونقل التكنولوجيا
الى العالم الاسلامي ، الموارد
الزراعية في العالم الاسلامي ، طاقات
الانتاج والنمو المستقبلي ، المؤسسات
المالية العامة للعالم الاسلامي ،
الزكاة والعدالة الاجتماعية ، الصيرفة
والبنوك في الاطار الاسلامي ، دور بنك
التنمية الاسلامي في النظام
الاقتصادي المنتظر .

ويحضر المؤتمر عدد من الوزراء
وكبار المسؤولين ، وشخصيات
اسلامية اقتصادية من الدول العربية
والاسلامية .

واقترحت المملكة العربية السعودية
بصفتها منظمة للمؤتمر أن على المجتمع
الاسلامي العالمي أن يطبق في علاقته
الاقتصادية بين المسلمين في العالم
النصوص التي وردت في الشريعة

منذ ١٤٠٠ سنة تقريبا على اساس
الآية الكريمة التي تقول : « يحق
الله الربا ويربى الصدقات » .

واهداف المؤتمر المعلنة تتسم
بالتفاؤل والمثالية ، ويمكن للمسلمين
أن يقوموا بها بتطوير النظام
الاقتصادي العالمي .

● وضعت حكومة المملكة العربية
السعودية خطة عمل ضمنيتها العديد
من المشروعات الانمائية والاجتماعية
الخاصة بتطوير وتحسين الخدمات
في مكة المكرمة — العاصمة الروحية

وكل ممسك بين صديقته ، بل ويرتكون أعمالا لا أخلاقية داخل الجامع ، وأثناء أداء المصلين السلوات المفروضة .

الأردن :

● يعلن مجلس المنظمات والجمعيات الإسلامية في الأردن عن عزمه على الشروع في تنفيذ « مشروع تحفيظ القرآن الكريم » الذي يستهدف نشر الوعي القرآني بين شباب جيلنا الصاعد .

ويناشد المجلس كل غيور على قرآنه العظيم أن يبادر الى دعم المشروع بأحدى هذه الوسائل :

— التبرع المادي لصندوق المشروع بأي مبلغ كان .

— تزويد المشروع بالمصاحف المفسرة وغير المفسرة .

— الاسهام في تدريس أصول التلاوة في المراكز التي ستقام ضمن المشروع .

— تقديم الهدايا والكتب الإسلامية لتخصيصها للمتفوقين من حفظ القرآن الكريم .

العنوان : الأردن — عمان —
ص.ب : ٢٠٧٤ .

ماليزيا :

● أشهر حاكم مقاطعة سيرواك الجديدة بماليزيا اسلامه هو وعائلته وعدد كبير من مواطني المقاطعة يزيد على ألف شخص . وقد اقيم بهذه المناسبة حفل كبير حضره علماء الدين ورئيس وزراء سيرواك داتو فاييتجي الحاج يعقوب عبدالرحمن .

وقد بعث الشيخ محمد متولي الشعراوي ، وزير الاوقاف وشئون الازهر برسالة تهنئة الى رئيس وزراء

وسوف يحضر المؤتمر كبار علماء المسلمين في دول العالم الاسلامي ، كما تشترك في أعماله رابطة العالم الاسلامي بمكة المكرمة ، والجاليات الاسلامية في اوربا والامريكتين .

● وافق المجلس الاعلى للازهر على منح مكافأة ٤٠ جنيها للطلاب الحاصلين على الثانوية الازهرية والذين يلتحقون بكلية الدعوة الاسلامية بطنطا ، الحاصلين على ٦٠ في المائة على الاقل في الثانوية العامة أو الازهرية ويلتحقون بأقسام اللغة العربية بجامعة الازهر .

وتصرف نفس المكافأة للطلاب الحاصلين على مجموع ٧٠ في المائة على الاقل في امتحان تخصص القراءات عام ١٩٧٦ من رؤسوا للدراسة بكلية الدراسات الاسلامية والعربية في العام الدراسي القادم .

تركيا :

● كتب السيد الهان شفيق رئيس تحرير وصاحب جريدة « الديلي النيوز » في عددها الصادر يوم الاثنين ١٦/٥/٧٧ ، حول ما وصفه بالحادث القبيح . عندما اقدم حوالي مائة شخص من مؤيدي حزب السلامة القومي « الاسلامي » بأداء فريضة الجمعة في جامع (آيا صوفيا) في اسطنبول .

ومما يؤسف له أن هذا التصرف من جانب بعض مؤيدي حزب السلامة قد أثار الكاتب حيث وصفه بالحادث القبيح ، بينما لم يثره ما يحدث يوميا في جامع السلطان أحمد أثناء أداء المصلين لشعائرتهم الدينية . حيث ان السواح يدخلون الى الجامع

« الى راغبي الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك ورغبة منا في تسهيل الامر عليهم وتغاديا لضياع المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندها ، وعلى الراغبين في الاشتراك الاتصال راسا بشركة الخليج لتوزيع الصحف ص.ب ٤٢٠٥٧ - الشويخ - الكويت أو بتمهدي التوزيع عندهم وهذا بيان بالتمهدين :

- مصر :** القاهرة - مؤسسة الاهرام - شارع الجلاء .
- السودان :** الخرطوم - دار التوزيع - ص.ب (٣٥٨)
- ليبيا :** طرابلس - الشركة العامة للتوزيع والنشر .
- المغرب :** الدار البيضاء - الشركة الشريفة للتوزيع .
- تونس :** الشركة التونسية للتوزيع - مع
- لبنان :** بيروت : الشركة العربية للتوزيع : ص.ب : (٤٢٢٨)
- الاردن :** عمان : وكالة التوزيع الاردنية : ص.ب : (٣٧٥)
- السعودية :** جدة : مكتبة مكة - ص.ب : (٤٧٧)
- الخبر :** مكتبة النجاح الثقافية - ص.ب : (٧٦)
- الطائف :** مكة المكرمة :
- مرحمة نصيف / مكتبة جدة**
- المدينة المنورة :** مكتبة ومطبعة ضياء .
- مسقط :** المؤسسة العربية للتوزيع والنشر - ص.ب : (١٠١١)
- البحرين :** دار الهلال .
- قطر :** دار العروبة .
- أبو ظبي :** مؤسسة الشاعر لتوزيع الصحف - ص.ب : (٣٢٩٩)
- دبي :** مكتبة دبي .
- الكويت :** شركة الخليج لتوزيع الصحف - ص.ب : (٤٢٠٥٧)

ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الأعداد السابقة من المجلة .

مواقيت الصلاة حسب التوقيت المحلي لدولة الكويت

اتناء الأسبوع	شعبان ١٣٩٧	توليو ١٩٧٧	المواقيت بالزمن الفروي (عربي)					المواقيت بالزمن الزوالي (أفريقي)							
			فجر	شروق	ظهر	عصر	عشاء	فجر	شروق	ظهر	عصر	مغرب	عشاء		
			دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس
سبت	١	١٦	٨ ٢٧	١٠ ١٠	٥ ٥	٨ ٤٠	١٢ ٠	٢ ٢٦	٤ ٥٩	١١ ٥٤	٢ ٢٩	٦ ٤٩	٨ ١٩		
أحد	٢	١٧	٢٩	١١	٦	٤٠	٣٠	٢٧	٥٩	٥٤	٢٩	٤٨	١٨		
اثنين	٣	١٨	٤٠	١٢	٦	٤١	٢٩	٢٨	٥٠ ٥٠	٥٤	٢٩	٤٨	١٧		
ثلاثاء	٤	١٩	٤١	١٣	٧	٤١	٢٩	٢٩	١	٥٤	٢٩	٤٨	١٧		
أربعاء	٥	٢٠	٤٢	١٤	٧	٤٢	٢٩	٢٩	١	٥٤	٢٩	٤٧	١٦		
خميس	٦	٢١	٤٣	١٥	٨	٤٢	٢٩	٢٠	٢	٥٤	٢٩	٤٧	١٦		
جمعة	٧	٢٢	٤٥	١٦	٨	٤٣	٢٩	٢١	٢	٥٤	٢٩	٤٦	١٥		
سبت	٨	٢٣	٤٦	١٧	٩	٤٤	٢٨	٢٢	٣	٥٤	٢٠	٤٦	١٤		
أحد	٩	٢٤	٤٧	١٨	٩	٤٥	٢٨	٢٣	٣	٥٤	٢٠	٤٥	١٣		
اثنين	١٠	٢٥	٤٨	١٩	١٠	٤٥	٢٨	٢٣	٤	٥٤	٢٠	٤٥	١٣		
ثلاثاء	١١	٢٦	٥٠	٢١	١١	٤٦	٢٨	٢٤	٥	٥٤	٢٠	٤٤	١٢		
أربعاء	١٢	٢٧	٥٢	٢٢	١١	٤٧	٢٧	٢٥	٥	٥٤	٢٠	٤٣	١١		
خميس	١٣	٢٨	٥٣	٢٣	١٢	٤٧	٢٧	٢٦	٦	٥٤	٢٠	٤٣	١٠		
جمعة	١٤	٢٩	٥٥	٢٤	١٢	٤٨	٢٧	٢٧	٦	٥٤	٢٠	٤٢	٩		
سبت	١٥	٣٠	٥٦	٢٥	١٣	٤٨	٢٦	٢٨	٧	٥٤	٢٠	٤٢	٨		
أحد	١٦	٣١	٥٧	٢٦	١٣	٤٩	٢٦	٢٨	٧	٥٤	٢٠	٤١	٧		
اثنين	١٧	٥٩	٢٨	١٤	١٤	٥٠	٢٦	٢٩	٨	٥٤	٢٠	٤٠	٦		
ثلاثاء	١٨	٢	٣٠	١٥	١٥	٥١	٢٦	٣٠	٩	٥٤	٢٠	٣٩	٥		
أربعاء	١٩	٣	٣١	١٦	١٦	٥١	٢٥	٣٠	٩	٥٤	٢٠	٣٩	٤		
خميس	٢٠	٤	٣٢	١٧	١٦	٥٢	٢٥	٣١	١٠	٥٤	٢٠	٣٨	٣		
جمعة	٢١	٥	٣٣	١٧	١٧	٥٣	٢٥	٣١	١٠	٥٤	٢٠	٣٧	٢		
سبت	٢٢	٦	٣٥	١٨	١٨	٥٤	٢٥	٣٢	١١	٥٤	٢٠	٣٦	١		
أحد	٢٣	٧	٣٧	١٩	١٩	٥٤	٢٤	٣٢	١٢	٥٤	٢٠	٣٥	٠٠		
اثنين	٢٤	٨	٣٨	٢٠	١٩	٥٥	٢٤	٣٣	١٢	٥٤	٢٠	٣٥	٧ ٥٩		
ثلاثاء	٢٥	٩	٣٩	٢١	٢٠	٥٥	٢٤	٣٤	١٣	٥٤	٢٠	٣٤	٥٨		
أربعاء	٢٦	١٠	٤٠	٢١	٢٠	٥٦	٢٤	٣٤	١٣	٥٣	٢٠	٣٣	٥٧		
خميس	٢٧	١١	٤٢	٢١	٢١	٥٧	٢٤	٣٤	١٤	٥٣	٢٠	٣٢	٥٦		
جمعة	٢٨	١٢	٤٣	٢٢	٢٢	٥٨	٢٤	٣٤	١٥	٥٣	٢٠	٣١	٥٥		
سبت	٢٩	١٣	٤٥	٢٢	٢٢	٥٨	٢٤	٣٤	١٥	٥٣	٢٠	٣٠	٥٤		
أحد	٣٠	١٤	٤٧	٢١	٢٤	٥٩	٢٤	٣٤	١٦	٥٣	٢٠	٢٩	٥٣		